

لغز کی ہکا کرنا تھا اور دو جلدیں آخری ترجمہ کر چکا تھا اسی سال میرے ترجمہ کرنا پڑا علاوہ اس کے ترجمہ کے
 سیاتہ ہی اس کتاب کا چھپنا بھی شروع ہو گیا اور چھپنے میں کمال جلدی تھی کہ عرصہ سات مہینوں میں ترجمہ اور طبع
 دو دو ختم ہو گئے اس وقت سے مجھ کو مہلت نظر ثانی اور تصحیح کامل کی نہیں پونجی حوصلہ ان طبع میں نظر سہری
 معادہ ہو گیا اور آخر میں لکھ دیا اور چونکہ اسی سال میں قصہ تغیر کا جانب مجاز ہو گیا اسلئے بھی کچھ ایک
 جلدی ہوئی اور جو کم کاروبار میں زیادہ دست نگیں ہر حال سے توسیع میں لگا کر جانفشانی اور دوسری اس
 ترجمہ میں اٹھائی اور رعایت الفاظ اصل اور دوسری محاورہ اور چھپی مضموں کو ملحوظ رکھا اور ترجمہ نظم کا نظم کسی
 گرا ایک دو جگہ کہ شعاری میں مندر الفاظ کی سند کیونکہ کوہ میں اور کتا ترجمہ زائد از حاجت جانا پانچویں یہ
 کہ اس ترجمہ کی عبارت کا میں نے ایسا ڈھنگ لایا کہ اگر کوئی چاہے تو عربی عبارت سے علیحدہ کر کے کتاب جدا
 بنا سکے اسی جہت سے جلو کی تعلق اور فہم سانی کے لئے اگر جگہ جگہ الفاظ زائد کئے اور بعض جافصل کو مٹا
 دیا تاکہ اصل سے جلد یا جھٹو یہ کہ مضامین اس کتاب کے جیسے تھے میں نے یہ سب تودہ دی رہوئی سو لکھ کتاب
 اصحاب خواہی راہ اگر جان اختیار کی ہو پس مقلدوں کے لئے مسائل خزینہ میں اتباع اپنا نام کا چاہیوں میں
 بنظر کہ فرستی و جلد ہی کے مندر ترجمہ پر انگلیا ہو تحقیق مذاہب و دلیلوں کو تعرض نہیں کیا بغیر
 جو کچھ ضرورت داعی دیکھی کچھ لکھ دیا ہو سابقین مجھ کہ مطالعہ اس کتاب کو فی زمانہ کہ رواج بدعت کا زیا
 ہو بہت مجموعی بہت کارآمد میں ہر چند مولف نے بعض جانفروا زادانہ و بیجا کاتہ کی ہونا ہم اگر ناظرین انشا
 کریں نظر استفادہ ملاحظہ کریں گے اور اسحاق حق کی مرادات فراموش نہ کرنا البتہ کیفیت اور خطا و شہادہ کی انھوں میں
 کہ اس کتاب میں اگر کوئی لفظ مشکل یا اصطلاحی آیا ہو جیسے وسیع صیغہ اور مساقات اور مضاربہ وغیرہ کہ فقہ کی
 اصطلاحیں ہیں تو وہ اول جگہ کتاب میں جہاں کہیں وارد ہو چکی وہاں اس کی معنی مشابہہ پر لکھ دی ہیں کہ اصطلاح
 سنیں لکھا اور اگر الفاظ سب اس کتاب میں ہیں تو میں نے ان کی معنی اصطلاحی لکھ دی جاتے ہیں +
 - و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

ہر جگہ مستند راہی لکھا حضرت علی علیہ السلام صلے ہو کوئی جہوت لکھا ہوا اور اس کے ساتھ
 بلکہ اور اس میں وہ بھی لکھی رہا کا صلا اور علت یعنی پر شیعہ سبب طعن کے نہ ہوں +

تصنیف

وہ حدیث ہے جس کی راوی یونین سے کوئی نہ ملے گا یا اگر کسی طرح سے ملے گا تو وہ بھی

حسن و حدیث ہے جس کے راوی یونین کسی پر نہیں جہت کی نہ ہوئی ہو نہ شاذ ہو اور وہی الفاظ حدیث کے دوسری

درجہ سے بھی مروی ہوں اس کا تہہ میم کے زبیر سے کہ ہے +

مرفوع وہ ہے جو عامیہ حضرت علیہ السلام کا قول یا فعل یا متعدی کہنا ہو +

متصل وہ حدیث ہے جس کی سند برابر ملی ہوئی ہو کوئی راوی چھوڑا نہ ہو +

سند وہ حدیث ہے جس کے راویوں کے نام مذکور ہوں +

مشہور وہ حدیث ہے کہ نام اہل حدیث کو نزدیک شائع ہو یعنی اس کا بہت سے راویوں نے چرنا میں روایت کیا ہو +

متواتر وہ حدیث ہے کہ آپ کو راوی اس کثرت سے ہوں کہ ان کا اتفاق جہت پر عادت و عمل ہو +

مرفوع وہ قول یا فعل ہے کسی صحابی کی روایت کیا جاوے خواہ سند متصل ہو خواہ کوئی راوی چھوڑ گیا ہو +

مرفوع وہ حدیث ہے جو تابعی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی روایت کرے کہ آپ نے ایسا کیا یا ایسا فرمایا یا ایسی دعا فرمائی یا فرمایا +

منقطع وہ حدیث ہے جس کی اسناد پر بار بار شروع میں سے خواہ چھین خواہ اوپر سے کوئی راوی چھوڑ گیا ہو مگر اکثر اہل

حدیث کو کہتے ہیں جو تابعی صحابی کسی روایت کرے +

غریب وہ حدیث ہے جس کی راوی کسی جگہ پر ہوں ایسا ہو اور اگر چرنا میں ایک ہی ہو گا تو وہ نزدیک کہلاتی ہو +

مؤثر وہ حدیث ہے جس کے راوی ہر جگہ وہ ہوں +

شاذ اگر وہ حدیث ہے جو کوئی ثقہ اور مستبر شخص کو کوئی روایت کے خلاف بیان کرے +

تعلیق اس فعل کو کہتے ہیں کہ جس کی اسناد کو شروع میں ایک یا زیادہ راویوں کو چھوڑ دیا جاوے +

تعلیق اس فعل کو کہتے ہیں کہ راوی جس شخص کی روایت کرے اس سے کسی غلطی کی پر یا وہ اس کا ہمصر ہو کہ اس کا

سوا اس روایت کو نہ ہو اور یہ غلطی سے بیان کرے جس سے یہ ہم ہو کہ سننا ہو گنا +

معلق وہ حدیث ہے کہ ظاہر میں تو عیب ہے مگر معلوم ہوتی ہو مگر اس میں ہر شے ہے

مرفوع وہ حدیث ہے جس کی کوئی نہ فرما کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام یا

ابو جہل شروع فرمائی یا والدہ التوفیق

8578

ہر اٹھ تھامے سے فریاد کیا کرے اور اس کی خوشنودی
 رزم جا بھر ہو اور تہ دل سو اس کی طاعت التجا کرے اور اپنی حرکات و
 سکن اس کی طاعت توجہ ہو اور بندگی کی دولت کو جو عہد شباب انسان پر
 پر ثابت کرے تاکہ ایت کریمہ ایں عباد و نبی اللہ علیہ السلام سلطان
 در اہل جو انصیب ہے۔ تو یہی نسبت ہے کہ بندہ کو شیاطین سے غلبہ
 کرتی جو اور ہے۔
 اور دل خلاص عمل در عین می پریری و یں سید دل جاہم جو بیت اور
 اخلاص پیو تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک مقربوں میں اہل ہو جاتا ہو اور
 اس خصوصیت میں علی الاعمال و کثرت الخصال اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے
 جبرائیل علیہ السلام کو اپنی مہربانی سے جو جن باتوں سے میں اب واقف ہوں ان پر
 آگاہ کیا اور وہ یہ ہیں کہ دلکی بیاریان اور اس کو روکا در جو کہہ اور کشنوں
 یعنی شیطانوں کی طرف سے اس کو دس پیش ہوتے ہیں اور ان سوسوں جو مال
 پیدا ہوتے ہیں اور اعمال سے جو وہ حالات حاصل کرتا ہو اس کو کہ عمل بد کے ارادہ
 کے بگاڑ سے سوزد ہوتا ہو اور عمل کے فساد سے دل پر شقی آجاتی ہو تو اور وہ
 پر روک بڑھاتا ہو یہاں تک کہ مر جاتا ہو اور یہ جان اور سے نور ہوتا ہو اور

ان عباد و نبی
 الاخلاقہ فی القاطعہ
 و حصولہ بحسب تحقیق مقام العبد بہ
 الاعمال و اعداد القلب استخلاص العمل و
 اقامہ البقین کاذا اشیر بالقلب العبدی اذ

خ

والاخلاق صانع اللہ من القلوب
 و شملہ استغناء و لا یحب
 الکریم بطریق الاطلاع علی ما اطلع علیہ
 من احوال القلوب و احوال الشیاطین و احوال
 من و سائر النوازل و سائر

الاحوال فان العمل السعی یصل
 عن فساد القلب فی بعض
 من فساد العمل فی بعض
 من فساد العمل فی بعض

اول یہ ہو گا کہ اس فعل کا باعث اور سبب اور موجب کوئی لذت ہر دست اور
نوش دنیاوی جو جیسے لوگوں کی تعریف کی محبت اور کسی خوف کرنا اور جو چیز پر
محبوب ہے اسکا حاصل کرنا خواہ جو چیز اس وقت بری معلوم ہوئی ہو اسکا دور
کرنا یا اسکا باعث حق بندگی سمجھانا اور پردہ کار کی حالت نزدیک ہونا اور
اسکی لذت فریہ دہونڈنا ہو اور اس عمل کا عمل یہ ہے کہ اس کام کا کرنا اپنے
مالک کے لئے خواہ اپنی لذت اور اس کے لئے کیا تجملہ لازم تھا۔
اور دوسرا سوال یہ ہو گا کہ اس فعل کو عبادت بتانے میں متابعت رسول مقبول
کی کیا بات نہیں یعنی یہ عمل ان کاموں میں سے جو چنگو ہوں اپنی رسول کی زبان کی
تجوید و تفسیر کو یا ایسا کام ہو کہ ہنر یا زینین فرمایا اور ہم اس سے خوش نہیں
غرض کہ پہلا سوال خلاص ہو چکا اور دوسرا یہی ہو اور اول سوال سے پہلے
کی صورت خلاص کا خلاص کرنا ہو اور دوسرے سوائے کا طریق پیروی کا شکیک
کرنا اور دل کا سلاست رکھنا ہو اس راہ سے جو فراحم خلاص ہو اور اس
خواہش سے جو مخالف اتباع سنت ہو دوسرا دل جو قلب سلیم کی حالت
وہ دل خردہ جو حسین جان نہیں اپنی کہ نہیں سمجھتا اور نہ اسکی عبادت
اسکو حکم کرے وہ اپنی شہوتوں پر اثر رہتا ہو کہ انہیں خدا تعالیٰ کی نافرمانی

الاستعمال الله عمل کار
تفضل هذا الفعل لم يولد له امر
الذوالثاني سؤال عن متعلق العمل
ما اسم كان علام

بوجه ولم الرضه لا الاول سئل عن
الخلاص من الثاني عن كبت اجنة قد روي
الخلاص من السؤال الاول بخبري الاخلاص
وظهر في الخلاص من الثاني تحقيق المتابعة
في سلامة القلب من اسادة متاخر
الخلاص من او هو في عماره

الكتاب في فضل
الثاني ضد هذا عمل القلب
الكتاب في فضل
الثاني ضد هذا عمل القلب
الكتاب في فضل
الثاني ضد هذا عمل القلب

وذلك ان القلب وظهره
من اعصابه وادمنه ان يكون
صحيحا لا لاقبه تنان مخلصه
تجمله وخرجه عن الاستقامه
ووقاؤه واما مرضه

بالصبر السليم

بالحق وحب

ان الله والقلب ليست لا يقبله و
انما الله والقلب ايضا ان عليه مرضه
التي بالقلب القاسي وان غلبت صحته
الاعوام من الافاظ وحق القاسي من الشيطان

١٠

فمنه لهذا بالقلبين وفق القلب السليم
لان يعلم بطلان ما القاه الشيطان فيضيقه
ومسلم ان الحق في خلافه فكيف كانت الحق
وتزداد اذ ايسر الا فلا يزال القلب مفتوح
فان ربه قال رسول الله صلى الله

فرض الفتن على

اور دل کے ہر قسم کی بیہ ہر کہ دل اور اس کے سوا اور عیاشی پر مقید
ہے کہ ہندست ہوں انہیں کو کسی ایسی آفت نہ ہو جو مخالفت میں غرض
کے ہو جکے لہو وہ پیدا ہو جن ایچہ و اس عدل سے تجاوز کر گیا تو یا اپنی
نرمی اور سستی کے باعث یا کسی مرض اور آفت کی سبب پس ج دل کہ
تندرست ہو اس میں اور حق کو قبول کرنے اور محبت کر زمین بخارا رک کے
اور کوئی مائل نہیں اور حق کو سمجھا اور مانا اور دل مردہ ہو قبول نہیں کرتا
نہ حق کا فرمانبردار ہوتا ہو اور دل مرض کا اگر مرض بڑھتا ہو تو سخت ہو جاتا
اور اگر تندرستی غالب آتی تو قلب سلیم ہو جاتا ہو اور شیطان جو الفاظ کہ کا نوین اور
شبہات نوین و التاج و سبب ان دنوں کو کوئی فتنہ ہو تو میں اور سلیم کو کوئی قوت
اس کو قلب سلیم شیطان کی ڈالی ہوئی بات کو باطل اور برتر سمجھتا ہو اور جانتا ہو کہ ہم
حق کو ملامت میں ہو پس حق کی طرف مائل ہو کر امان میں یاد ہو جاتا ہو اور دل کو قیام
فتنہ ہمیشہ شک میں رہتا ہو خستہ خدایقہ بن الیمان فرماتے ہیں کہ
رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ فتنہ دلوں پر ایسے پیش ہوئے ہیں
جیسے چٹائی کا بٹنا کہ ایک کو بعد دوسرا اٹاتا جاتا ہو پس جس میں فتنہ
رچتا ہو اور میں ایک کا لاکھ بجاتا ہو اور جو نسا دل فتنہ سے انکار کرتا ہو اس پر

قلب انشور ان کننت فيه
نكبت بسعداء واجبت
تلك فكري ما كننت فيه

عقل و سادہ الطبع بعض
بہت اقبال والہ لوسائن کا
الفتح فی معرفۃ خلق الخالق
لکان سفر اولیاد لکڑ
میں القاح معالج
کولاجن آواز اور الطماحت
و کیمیا عن الکونین
و کیمیا عن الکونین

بہت اقبال والہ لوسائن کا
الفتح فی معرفۃ خلق الخالق
لکان سفر اولیاد لکڑ
میں القاح معالج
کولاجن آواز اور الطماحت
و کیمیا عن الکونین
و کیمیا عن الکونین

سرشار ایک مسکے کے ایک بڑی بلیب کو کہا تو اس نے کہا کہ تمہارا گریز
آگ اس فائدہ کے معلوم کر نیسکے لئے سفر کرتا ہے بھی سفر تہذیبی ہوتا
اس طرح ل کا مرض بھی تین امور مذکورہ کا محتاج ہوا اس کی قوت کی حفاظت
تو ایمان اور طاعات کے وظیفہ سے پاس اور تیسری چیز بڑی بڑی لوگوں کے
کہ گناہوں اور افسوس منیانات شرعی سے بچو اور یاد دہا گناہانہ اس طرح کہ توبہ
خالص کرو اور خطا کے بخشنے والے سے درخواست آمزش کی کرو خواہ اول
کار دہا کے دراک کے بجائے ہو یعنی حق کو حق پہچانا ہو یا امر حق کو جیسا
واقع میں ہوا اس کے خلاف سمجھنا ہو خواہ اور اک قص ہو کہ اس سے اس کا
ارادہ ہو گیا ہو اور بہین یہ امر حق مفید ہو نہ کہ تباہ اور باطل بات مسخر
سمت خواہ اور اک درادہ وہ دونوں کا بگاڑ ہو گیا ہو اور اکثر ایسا ہی ہو اگر تباہی
اور صحت کی حفاظت موافق اور مناسب چیز کہجانی ہو اور مرض کو مخالف اور
سے دور کیا جائے اگر مرض کے سبب کے موافق وہ ہو تو اس کو دور ہو جائے
سے اور اس کی مدد ہو تو دور ہو جائے اور صحت کے سبب کی مناسب چیز
ہو کی تو صحت ہی رہیگی اور مخالف سے ہو گی تو کم ہو جاو گی خواہ جانی رہیگی
اور جیسے مرض کے بدگو تہذیبی سہی گری اور سردی اور حرکت وغیرہ میں

سادہ و مفید بعض الحق الناقہ و عجب
البطل الضار و یجمعان لہ و عجب
الغالب و الصحة و التدریج و
والشبه و التدریج و التدریج
بالفصل و الخلاق و
موا یقول سبب
مستبہ و مستزول
بعض الایضہ و
مختلط بمثل سبب
تضعف او تزول و کان
کان البدن التدریج



فانه بنصفه بمیل الی ما
 یجرب فی کفر من ذلک
 وکن ذلک النبی اذ اقرضه
 للقلب صلی المعلومات
 فاستبان محسن الحسین

فجز العظیم وقد ذکر سید
 هذا من الاصلین فی کتابه الدرر
 ولذلک وکتبت الیک روحا من اکون
 ما کنتم تال فی ما الکتب ولا ارجان
 لکن جعلت فی حق اهل الیوم الذی

کاروگی سے کہ وہ اپنے ضعف کے ماری جو بڑائی اسکو سامنے آتی ہے اسکی
 طاقت اُس قدر جھکتا ہے جتنا مرض میں زور یا کمزوری ہوتی ہے اسکی طرح
 نور جب قوی ہوتا ہے تو دل پر معلومات کی صورتیں کھیل جاتی ہیں پس خوب
 کی خوبی اور بدکی بڑائی عیاں ہو جاتی ہے اور خداوند کریم نے ان
 دونو باتوں کو کام مجید میں ذکر فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے وَکَذَٰلِكَ اَوْحَيْنَا اِلَیْکَ
 رُؤُوسَ الثِّمَنِ اَمْرًا تَاَمَّلْ فِیْهِ الْکَآبِ وَلَا اَلَا نِیَّانَ وَلَکِنْ جَعَلْنَا فِیْ رَا
 سِیْهِمْ مِیْزَانَ فِیْ بَیْنِ شَاہِدِیْنِ عِبَادِنَا اَسْ ایت میں روح اور نور کو جمع فرمایا
 روح سرزندگی حاصل ہوتی ہے اور نور سچ چمک اور بتایا کہ ہماری کتاب
 ابن دونو باتوں کو شامل ہے چنانچہ فرمایا اَوْحِنَا لَکَ اَمْرًا تَاَمَّلْ فِیْهِ الْکَآبِ
 اور تفسیر میں بھی اسی میں ہے یعنی پہلا جو شخص کہ کافر مردہ کی حالت جہل میں
 چھپا ہوا تھا اور اسکو ہمیں سنورنے کی راہ بتائی اور ایمان کی توفیق دی
 اور اسکو دلو فرمائیے بعد زندہ کیا اور تارکی سوروشنی غایت کی پس
 اللہ جل شانہ نے کافر کو اسوجہ سے کہ اسکی طاعت سرور گردان دار عمل
 سعادت سے بہرہ ور ہو نیکارک نہایت نزلہ مردہ کے قرار دیا جو اپنے نفس کو کسی
 فائدہ کی چیز سے نفع نہیں دیتا اور اسکو کوئی بڑائی دور کرے پہلا

بہ الاضاء وواخبر ان کتابہ مستظہر
 لا من کما قال اومن کان حقیقۃ
 فی حقیقۃ وجعلنا لہ فی قلبہ منی
 اسی اور اسکا فراموشی القلب منی
 الایمان جعلنا قلبہ منی
 موتہ مشرقا وعلیہ غیظہ
 الکافر انہ لم یصل الی اللہ
 والحق بنصیبہ من اهل اللہ
 بمنزلة الیوم الذی یختم فیہ
 بانفسہ وایلا فی غنمہ

فلا تفتككم عبيدكم

کتابخانه جامعہ اسلامیہ

فصل فی بیان فضائل حضرت علی (ع)

ذلك وعنه

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

مجلس

فعل

[illegible]

فمن لم يتبعنا في
وصول العبد إلى أبيه وإلى
سبل من كـ
آبني في التحقيق
وقال شارح

مساعدة العبد
تقرب إلى ربك كذا كذا

قوله في ذلك من الله ما كنا نعبد

عَلَيْهِ السَّلَامُ وَمَا تَوْفِيقِي

الحسين بن علي بن أبي طالب
عليه السلام

[illegible]

٤٢

عجبتني و الشوق
في حاجة العباد

والتغنى بذكرك
عبادة عظيمة

کے لئے جو کہ

خالد بن ولید رضی اللہ عنہما

خلفه لهم

محمد اعظمی بک

الحمد لله

زیادہ آئینہ کو طراوت و نیر والی نسبت انہیں پر لقیں لائے اور اس کو ساتھ محبت
کرنی اور اس کو دیدار شائق بنائے اور اس کے ذکر و سیرت پانچ کے نہیں اس کے
علوم ہوا کہ بند و نکی حاجت خدا کی طاعت اس کی عبادت کرنے اور بندہ
ہونے میں ایسی ہی جی جی اپنی مخلوق بنے اور دوسری دوسری جان میں اس کے
محتاج ہیں بلکہ حاجت اول بڑھ کر ہو اس کو کہ وہ غایت مقصود ہو اور اس کو
سویلا کہ الہ کہنا حسب نیت سے بہتر ہو اور خدا تعالیٰ کو براہ معبود ہونے
ایک جاننا اصل دین کی ہو اور براہ پرورش ایک کہنا جس کے قابل مسلمان
اور کافر و نوہین اور کلام والوں نے اس کو اپنی کتابوں میں لکھا ہے
تسا کافی نہیں بلکہ وہ تو انہیں الزام ہے اور اسی جہت سے اللہ تعالیٰ کا حق
بند و نہر یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور کسی چیز کو اس کا شریک نہ کریں چنانچہ
حدیث شریف میں ہے جس کو حضرت معاذ رضی اللہ عنہ روایت کرتے ہیں موجود ہے
کہ آپ نے فرمایا کہ تمہیں معلوم ہے کہ خدا تعالیٰ کا حق بند و نہر کیا ہے میں نے
عرض کیا کہ خدا اور اس کا رسول زیادہ جانتے ہیں آپ نے فرمایا کہ اس کا حق
بند و نہر یہ ہے کہ اس کی عبادت کریں اور کسی چیز کو شریک اس کا نہ کریں
اور تمہیں معلوم ہے کہ بند و کا حق خدا تعالیٰ پر کیا ہے جب آپ نے عرض کیا

[illegible]

).

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتٌ مِّنَ اللّٰهِ عَلَىٰ

عِبَادَةٍ اَنْ يَّعْبُدُوْا وَلَا يَشْرِكُوْا اِلهًا

مِّمَّنْ يَّشْرِكُ بِاَمْرِ رَبِّكَ عَلَيْهِ

الَّذِي رَوَاهُ مُعَاذُ اَن تَدْرِي مَا هُوَ

اللّٰهُ عَلَىٰ عِبَادَةٍ قُلْتُ اَلْحَقُّ عَلَيْهِ

اَنْعَمَ قَالَ لَحَقُّكَ عَلَيْهِ

عِبَادَةٍ اَنْ يَّعْبُدُوْا اَنَّ يَّعْبُدُوْا

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتٌ مِّنَ اللّٰهِ عَلَىٰ

عِبَادَةٍ اَنْ يَّعْبُدُوْا وَلَا يَشْرِكُوْا اِلهَ

مَنْ يُّشْرِكُ بِاللّٰهِ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ

الَّذِیْ رَاہُ مُعَاذَ اَمْنٍ اللّٰهُ وَرِیْثُ

اَعْلَمُ عَلَی عِبَادَةٍ قُلْتُ اَحْسَنُ عَلَی

عِبَادَةٍ اَنْ یَّعْبُدُوْا اَنْ یَّعْبُدُوْا

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتُ اللَّهِ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَعْبُدُوْا وَلَا يُشْرِكُوْا

بِشَيْءٍ مَّا فِي الْحَدِّ مِثْلًا لِّعِيسَى

الَّذِي رَاٰهُ مُعَازِدًا آتٰهُ رَبِّي مَآخِزٌ

لَّعَلَّهُ عَلَىٰ عِبَادِهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَعْلَمُ قَالَ لَحَقُّهُ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَتَّقُوْهُ

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتٌ مِّنَ اللّٰهِ عَلَىٰ

عِبَادَةٍ اَنْ يَّعْبُدُوْا وَلَا يَشْرِكُوْا

بِشَيْءٍ مَّا فِي الْحَدِّ مِثْلًا لِّعِبَادِهِ

الَّذِي رَاَهُ مُعَاذَ آتٍ رَبِّ مَا خَشِيَ

اللّٰهُ عَلَىٰ عِبَادَةٍ قُلْتُ اَحَقُّكُمْ عَلٰى

اَعْلَمُ قَالَ اَحَقُّكُمْ عَلٰى عِبَادَةٍ

وَلَا يَشْرِكُوْا بِشَيْءٍ مَّا فِي الْحَدِّ

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتُ اللَّهِ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَعْبُدُوْا وَلَا يُشْرِكُوْا

بِشَيْءٍ مَّا فِي الْحَدِّ مِثْلًا لِّعِيسَى

الَّذِي رَاٰهُ مُعَازِدًا آتٰهُ رَبِّي مَآخِزٌ

لَّعَلَّهُ عَلَىٰ عِبَادِهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَعْلَمُ قَالَ لَحَقُّهُ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَتَّقُوْهُ

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ اَمَانَتُ اللَّهِ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَعْبُدُوْا وَلَا يُشْرِكُوْا

بِشَيْءٍ مَّا فِي الْحَدِّ مِثْلًا لِّعِيسَى

الَّذِي رَاٰهُ مُعَازِدًا آتٰهُ رَبِّي مَآخِزٌ

لَّعَلَّهُ عَلَىٰ عِبَادِهِ قُلْتُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ

أَعْلَمُ قَالَ لَحَقُّهُ عَلَىٰ

عِبَادِهِ اَنْ يَتَّقُوْهُ

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ آيَاتُ اللَّهِ عَلَى
عِبَادِهِ أَنْ يَعْبُدُوا وَلَا يَشْرِكُوا بِهِ
الَّذِي رَوَاهُ مُعَاذُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ
أَعْلَمُ قَالَ لَحَقُّهُ عَلَى
عِبَادِهِ أَنْ يَقُولُوا

۵۰

عَلَيْهِمْ وَلَهُنَّ امَّاَنٌ مِّنَ اللّٰهِ عَلَيْهِ
عِبَادَهُ اِنَّ يَعْصِدْنَ وَلَا يَشْكُرْنَ اِيَّاهُ
مَنْ يُّشَاكِكُ سَمًا فِي الْحَدِّ يَنْتَهِ بِحَدِّهِ
الَّذِي رَوَاهُ مُعَاذُ آتَدِ رَبِّي مَا حَقَّ
لَهُ عَلَى عِبَادِهِ قُلْتُ اللّٰهُ وَرَسُولُهُ
أَعْظَمُ قَالَ لَحَقُّهُ عَلَيْهِ
عِبَادَهُ اِنَّ يَعْصِدْنَ وَلَا يَشْكُرْنَ اِيَّاهُ

[illegible]

وَأَعْلَمُ أَنَّ قَالِي تَجْعَلُ شَيْئًا
فِي بَعْضِ كُتُبِهِ بِمِثْلِ آتِهِ
مَنْ اعْتَصَمَ بِهَا فَإِنَّ كَادَهُ
الْمَعَامَاتُ بَيْنَ فِرْعَانَ قَا
لَاضْطَعُ بِمِثْلِ فِرْعَانَ قَا
لَاجْعَلْ لَهُ مِنْ ذَلِكْ خُشْعًا
وَمَنْ كَرِهَ بَعْضُهَا لِي قَا لَئِنْ
يَدَّيَاهُ مِثْلُ أَنْسَابِ السَّمَاءِ
وَأَخْصَعُ رِجْلَاهُ
بِهِ مِنْ نَحْتِ قَدِ الْمَوْتِ
فَاجْعَلْهُ فِي الْهَوَىٰ شَرًّا
لِأَنفُسِهِمْ وَكَفَىٰ

نے حدیث بیان کی اور انکو عمران نے خبر دی اور عمران کہتے ہیں کہ
میں نے وہب بن نبتہ سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی کسی
کتاب میں ارشاد فرمایا ہے کہ قسم جو مجھ کو اپنی عزت کی جو شخص مجھ پر سوار کرنا
ہو تو پہر اگر سارے آسمان اور انکو دیا گئے لوگ اور نام زمینیں اور
انکے لوگ اسکو ذریعہ دین تو میں اسکے لئے انکے ذریعے نکلنے کی صورت
کردنکا اور جو مجھ پر سوار نہیں کریگا تو میں اسکو اتھام آسمانی رسیوں سے
علحدہ کردنکا اور اسکو پانوں کے نیچے کی زمین میں اسکو دبا دنگا
یعنی اسکو خواہش نفس میں ڈال دنگا پہر اسکو اسکے نفس کے حوالہ
کردنکا میں اپنے بندہ کو مال کے بدلے پس ہوں اگر وہ میری طاقت میں
ہو یا ہو تو میں اسکو سوال کر پیلے دیا ہوں اور وہ عاسی پہلے تنگی مراد
قبول کرنا ہوں پہلے کہ میں اسکی نسبت کر اسکی حاجت کو زیادہ جانتا
ہوں جو اس کے لائق ہو۔ اور حضرت امام احمد نے اس حدیث قدسی
کو اور طرح پر بھی روایا کی ہے فرمایا کہ مجھ سے ہر شے میں قاسم نے حدیث
بیان کی اور اسے ابوسعید مودون نے اور اسے اس شخص نے جو جسے
عطار خراسانی کو سنسی ہے اور عطار خراسانی کہتے ہیں کہ میں وہب بن نبتہ

بجانبی مالا ادا کا
یہ خطا ہے اعطیہ قبل
ان کیسے لیتے واپس نہیں لے قبل
ان کو دعویٰ ہے قاتل اعلم
نخاستہ

۷۰

بجانبی مالا ادا کا
یہ خطا ہے اعطیہ قبل
ان کیسے لیتے واپس نہیں لے قبل
ان کو دعویٰ ہے قاتل اعلم
نخاستہ
وہب قال احسن
حدیثا حدیثا
القاسم حدیثا
ابن سعید الحدیث
حدیثا من سمع عطا
الخراسانی قال القیاس
بن مکتبہ وہب بن النبتہ

فَقُلْتُ لَهُ حَدِيثِي حَدِيثِي
الْحَفْظَةُ عَنْكَ وَنَفْسِي هَذَا
فَوَاحِشُ اللَّهِ بَارَكَ

وَعِظْنِي لَا يَسْتَصْنِمُ بَعْزُهُمْ لِبَعْزٍ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ

[illegible]

سب وجہ وہ طواف کعبہ منظر کرتے تھے ملاقات کی اور کہا کہ مجھ سے کوئی ایسی حدیث مختصر بیان کیجیو کہ میں آپ سے ہجگہ یاد کر لوں انہوں نے فرمایا بہتر اللہ جل شانہ نے حضرت داؤدؑ پر وحی بھیجی کہ یاد رکھ قسم ہے اپنی عزت اور عظمت کی کہ جو شخص میرا دامن تھامتا ہے میری مخلوق کا اور میں یہ بات اس کی ارادہ معلوم کر لیتا ہوں تو پہر اگر ساتون آسمان اور ان کے درمیانی لوگ اور ساتون زمین اور ان کے چم کے آدمی اس سے فریب کرتے ہیں تو میں اس کے لئے ان کے درمیان سے نکلنے کی راہ کر دیتا ہوں یاد رکھ قسم ہے اپنی عزت و عظمت کی کہ اگر کوئی شخص میری مخلوق کا دامن تھامتا ہے میرا اور مجھ کو یہ بات اس کی نیت سے معلوم ہو جاتی تو میں اس کی رسیاں اٹکاؤں گے اور اس کے چم لیتا ہوں اور زمین کو اس کے پاؤں تلے سے کھینچ لیتا ہوں پہر پر انہیں کرتا کہ کون سے جبل میں تباہ ہو گا یا کچن میں چھ بہہ گی کہ بندہ کا تعلق اس سے ہے یا اللہ سے اس کا مضری بشرطیکہ اس میں سے مقدار حاجت سے زیادہ لے لے اور طاعت الہی پر اس سے رو نہ جائے تو جب کہا تو اوپر اور کناح اور لباس سے مقدار حاجت سے زیادہ لے لے گا تو اس کو ضرر نہ کرے گا اور اگر سواری خدا تعالیٰ کے اور کسی چیز

من يدينهم عن حق آتاهم وعبدوا عظماء
ديونهم اعز ذلك من نيتهم

قطعتم استیابك لسماء منین و بحیر (ع)

مُضَيَّرٌ إِذَا أَخَذَ مِنْهُ فَوْقَ الْقَدْرِ
الزَّائِلُ عَلَى حَاجَتِهِمْ فَلَيْسَ
مُسْتَعِينٌ بِهِ عَلَيْهِ
اللَّهُ وَآلِهِ

—

قَطَعْتُ أَسْبَابَ السَّمَاءِ مِنَ
الْأَرْضِ مِنْ بَحْتِ قَدْرِي ثُمَّ لَا إِلَهَ
إِلَّا قَادُهَا أَتَى الْوَجْهَ الْخَالِيسَ
لِقَى الْعَبْدِ بِاسْتِغَايَ اللَّهِ
فَوْقَ الْقَدَرِ

ان نف
مُضَرَّكَ اِذَا اَخْلَصَ
الزَّائِلَ عَلَى حَاكِمِهِ
مُسْتَعِينٌ بِهِ عَلَى
اللَّهِ وَآلِهِ

م
شغلا ولم يمسك فقره و
من انواع العن الجب شغل
القلب واللبك و

الذين يتبعون الحق
مقاماً له

بَعْضُ التَّلَفِّفِ

وطن نفسه ملك

وَالْحَبِيبِ النَّبِيِّ (ص)

بہر دیکھا اور تیری محتاجی کو نہ دیکھا۔ اور خدا اب کی قسم میں سچ کہ
دل اور بدنِ دنیا کے سچے اوشٹھانے اور دنیا و الوٹھانے کش اور اٹکی
دشمنی جیسے تین الجھڑ میں بعض سلف کا قول ہے کہ جو شخص دنیا سے
محبت کرے وہ مصیبتوں کے اٹھانے کو دینِ ٹھان لے اور یہ سچ فرمایا
کہ دنیا کا عاشق جب اس میں کوئی خیر پاتا ہے تو اس کا نفس اس سے زیادہ کا
خووان ہوتا ہے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ اگر آدمی کے پاس دو جمل مال
کے ہوں تو تیسرا کا خووان ہوتا ہے منقول ہے کہ حضرت عیسیٰ نے
دنیا کے دوستدار کی مثال شرابخوار سے دی کہ بتا زیادہ پئے اٹھتا ہے
پیا سا ہو اور ابن ابی الدینا نے ذکر کیا ہے کہ حضرت حسن نے حضرت
عمر بن عبدالعزیز کو لکھا کہ بعد حمد و نعت کے مباح ہو کہ دنیا کو چم کی جگہ
ہو ٹھہرنی جگہ نہیں حضرت آدم کو مفسر سزا کے لئے اس میں آتا رہا تھا
پس امیر المومنین اس سے بچو کہ اس سے توشہ لینا اس کا چہرہ دنیا ہے اور یہ
تو انگری محتاجی سے ہر وقت میں اُس کا ایک قیل ہے (یعنی لوگوں کو
برا بر مارتی رہتی ہے) جو اس کی عتد کرے اور اس کو دلیل کرنی سے
اور جو اس کو جڑے اور اس کو محتاج کرتی ہے وہ ایسی ہی جیسا زہر کہ اس کو

لما نزلنا قبل مثل عيسى عليه السلام

محبت الدين بشارب الحسنى
 كما الزداد شريكاً في الدار
 عظماء وذكرا إلى الدنيا ان
 الحسن كسب السعير
 عبدي العبد برأما قاعداً فان
 الدنيا داء اسر خطيئتي

طویل دیویدر علیہ السلام
 یحییٰ قلیلاً لعلیہ قلیلاً
 کان فیہا کمالاً و کمالاً
 باطله من کلین و صحتہ

دہی کہتا ہے جو نہیں جانتا حال کہ وہ اسکی موت ہو پس ہی ابر الہویہ
 تر آسین ای طرح رہو جسکو کئی زخم کا علاج کرنا لاکہ تہوڑی دنوں پر
 کرنا ہی اس خوف سے کہ کہیں نہیت دنوں مصیبت نہ گنتی نہ پڑی اور دوا کی
 تمنی پر صبر کرنا ہی اس ڈر سے کہ مرض زیادہ بڑھ جاوے پس اس مانہ خدا رکھار
 قرب دہندہ سے بچو جو کہ بھولتی ہے اور اپنی فریب میں پہناتی ہے
 اور آرزو نہ کرنا ہی اسے اور اپنی بھولن کو شوق دلاتی ہے تو اسکا
 حال ایسا ہو گیا جو جیسو جلوہ کیوت وہیں کہ نہ کہیں اسکی غم نگران اور
 دل اسپر جبران اور نفس اسکو عاشق میں اور وہ اپنے غم و اندوگی قائل ہے
 ہر اگر کسی اسکو عاشق کو اس سے حاجت ملے تو منالطہ کہا یا اور سرکشی
 کی اور آخرت کو بھولا اور اس میں اسکی عقل ایسی مشغول ہوئی کہ اسکا پا تو
 پسل گیا اور اسکو نہایت ندامت اور بڑی حسرت ہوئی اور اوپر موت
 کی منتیان ٹوٹ پڑیں اور دنیا کے جاتے رہنے کی حسرتوں نے ایزاد کیا
 اور جس عاشق کو اس کی تسلی تو وہ غصہ میں جیا اور رنج لگیا اور
 اس کو اپنا مطلب پنا یا نہ شفت سے اسکی نفس راحت پائی ایسا شخص دنیا
 کو نہ تو شہ نکلا اور آخرت میں نہ سامانی سے آیا تو جو حالت کہ نہ کہیں

الختالہ الی قدر تبت
 بآلہا کما تبت بمرہا و تفت
 کالعلیہ من لعلیہ کما تفت
 والعلیہ علیہا و الیہ و النفس
 عاشقہ و بی کلا و ایاہا کلہم
 فاعشق لہا قد ظفرت
 و ظفی و نسک لہا و دشغل
 عنہا قد مہ و فطمت قلبہ و ندامتہ
 و کبرت حسرتہ و اجفعت علیہ
 حسرات القلب و عاشق
 لم یزل منہا بغیبہا شفت
 بغیبہا و غیبہا کما
 و لعلیہ و لعلیہ کما
 و لعلیہ و لعلیہ کما

قائم یستمر فی نفسہ
 و لعلیہ و لعلیہ کما
 و لعلیہ و لعلیہ کما

فینقل و ما عین النکاح
 و عظیم حق و غیره
 صحت و قوت و اقسام
 فلیس عین و النکاح
 علی راس رجل و غیره

گشت سخت پیاز کی چو پی بر کہا ہو کہ نہ جگہ آسان ہو کہ کوئی اور چرخ
 بیوی اور نہ موٹا ہو کہ کوئی نقل بناوے اور کچھ منگین و غیرہ ہم کہا ہو وہ
 زبان مجید میں بہت سیم تقریر اور عمدہ تفسیر ہو جو دہر پس اور کی بیان ہو
 کلام کی طوالت اور بناوٹ اور دقت کے اور کچھ نہیں جیسا کہ سی
 کہا ہو قطعہ حرم کی ہو تو کبھی دنیا میں نہ تناظر کوئی لکھتا
 نہ سنانی نہ کلام و اپنی دانست میں کہولین میں مصنف عہدی و ایک
 تصنیف سے بڑے گروہ نے انجام و اور جو شخص کہ ان لوگوں کی نہایت
 درجہ واقف ہو وہ یوں کہتا ہو یہ قید ہر انجام معقولات کا گروہ
 اکثر عالموں کی ہے مثال ہر ہاری رو حکوتن ہو گریزہ حاصل اس
 دنیا کا ہے ہو کو دہال و عمر بھر کی بحث سے بس بیہ ملا و لکھ لیا بنے
 جو تہا کچھ قبل قال و ہمنو جو علم کلام کے طریقوں اور حکمت کے
 دستور و کو دیکھا تو ایسا پانا یا جس کو کسی روگ چاہا ہو یا پائیں بنے
 ہاں طریقہ زبان مجید کا نہایت قریب یہ ہر چنانچہ اثبات میں ان دونوں
 آیتوں کو پڑھ لے اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلَی الْعَرْشِ الشَّامِسی اور اَلِہِ تَعَالٰی الْعِلْمِ
 اور نفی میں ان دونوں کو پڑھ لے فلیس کیلئے اور ولا یطعنون بہ علیہ
 ہر قاری میں نہایت اثر ہو

بما مضی و لا التناہی فی الذہن
 لا یمنی و لا یصلح لہم
 عقلاً و بالذہن وضعوا لادب العقول
 وقد اجبر الواقع علی انھا لا یقلد
 ہو و ہما را لہم یقلد
 العقل عقلاً و اکثر سبب العالیین
 وارو احسن و خلق من جنس و حاصل
 دنیا کا آخری حال و کم متقلد من جنس
 سموی و جمعی ہا یہ قبل قال لقلنا لک الطریق
 الکلامیہ و ہما ہر الفلسفہ ہا ہما

افراق لایات افراق
 افراق لایات افراق
 افراق لایات افراق
 افراق لایات افراق

فصحت له واظاعت
فلا مسيل الى

جبریل طہارۃ قال تعالیٰ

يُخَفِّضُهَا بِيَدِهِ
وَيَحْفَظُ أَرْوَاقَهَا
فَإِنَّكَ أَتَىٰ لَهَا

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: غرض البصر والسمع

اسوقت رعیت اسکا حکم سنتی اور مانتی ہے غرضکہ دکنی زکوٰۃ کی کوئی سبیل بدو نہ اسکی طہارت کے نہیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے
 عَلَى الْمُؤْمِنِينَ لِقَاعُوا مِنَ الْقَصَارِ وَمِنْ كُلِّ مَوْجِبٍ ذَلِكَ اَزْكٰى لَكُمْ وَاَنَّ اللَّهَ
 عَلِيمٌ بَالْوَالِدَاتِ الَّتِي يَتَّخِذْنَ اٰبْنًا اَوْ بِنًا اَوْ حَبْلًا مِّنْ اٰمَالِهِنَّ لَا يَكُنْ لَكُمْ فِيْ حَبْلٍ مِّنْ اٰمَالِهِنَّ شَيْءٌ
 وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِيْ جَاءَ بِاٰدَمَ اِلَى الْبَرَزِيِّ اَنْ يَقُولَ اِنِّيْ اَسْلَمْتُ رِسَالَتِيْ لَكُمْ فَاَنْتُمْ تَكْفُرُوْنَ
 اِس آیت میں زکوٰۃ کو موقوف آنکھ کے بند کرنے اور
 شرمگاہ کے نگاہ رکھنے پر فرمایا اور یہیں وجہ حرام سوانکھہ بھی کہتا
 موجب تین بڑی فائدہ نکاہوا اول ایمان کی ملاوت اور اسکی ولادت
 کہ جس خیر سے اپنی آنکھ پھیرتی ہے اور اسکو خدا کے لئے چھوڑ دیا ہے
 اسکی نسبت کمزیا دہ فرمودہ داری اسکی کہ جو شخص کسی خیر کو خدا تعالیٰ کے
 لئے چھوڑتا ہے اللہ تعالیٰ اسکے عوض میں اسکو بہتر عنایت فرمایا کرتا ہے
 اور نفس امارتی صورتوں کے دیکھنے پر مڑتا ہے اور آنکھ دکنی کو اٹھاتا ہے دل
 اسکو دیکھنے لئے سمیٹتا ہے پس جب خوبصورت خیر کی خبر دلوں دیتی ہے تو
 دلیکن حرکت اور اشتیاق پیدا ہوتا ہے اور اگر آنکھ گھٹنے سے باز رہے تو دل
 آدم سے رہے اور طلب کی مشقت نہ اٹھاوے اس سے معلوم ہوا کہ جو شخص
 اپنی نگاہ کو مطلق الغنان رکھتا ہے ہمیشہ حسرتیں کرتا ہے اور دیکھتی
 ہے محبت اور دل کا لگاؤ پیدا ہوتا ہے پھر زور پا کر یہی علاقہ میلان بچاتا ہے

الزكاة متفاقمة
الفرج ولذا كان غض
بعض جيب ثلاث فواؤد عظيمه
حلافى الايمان ولذا لم يني هي الذم
بجرح عنده وتركه لله فان من ترك
والنفس من غضبه الله خيرا منه
الصبر والعين رائد القلب فيبغى
ليشأنا واليه فاذ اكف الراس
عن الراس كشف لسراج

عن الشيوخ في غرضه
عن التتار في غرضه

الحلال لم ينظر

بسم الله الرحمن الرحيم

فصل فی جبر

بسم الله الرحمن الرحيم

پیش و پس از آن

من غضب بصره
ما أقف

شہوات سرور کے اور اپنی آنکھ حرام خیر و فیسے بھی کرے اور غدا کا
 حلال کا عادی ہو تو اسکی سب سے بھی غلطی نہ کریگی اللہ تعالیٰ نے اول ہوشوں
 کو حکم نما کے تیار کہہ دیا اور کسے ترو کے کہنے کا فرمایا بعدہ ارادہ
 فرمایا آئینہ نور الشہوات والارض اور اسکا سید یہ ہو کہ بلا عمل کی
 سہو اگر تیار ہو تو جو شخص اپنی آنکھ کو بھی کہے گا اللہ تعالیٰ اس کے عوض میں
 ویسی ہی چیز اس کو بہر غایت فرما دے گا مثلاً اگر اس نے اپنی آنکھ کا
 نور حرام چیز دن پر بن جائے دیا تو اللہ تعالیٰ نے اس کے عوض میں محکا
 نور باطن چھوڑ دیا تو اس کو وہ چیزیں معلوم ہوتے لگیں جو نگاہ کو چھوڑنے
 والے اور آنکھ کو تے نہ کہند والیکو نہیں ہو جیتیں حاصل یہ کہ دل مثل
 آئینہ کے ہو اور ہوائی نفسانی اس کو لٹو بنزہ رنگ کے ہو جبکہ باعث
 حقیقتی صورتیں اس میں نقش نہیں ہوتیں تیسرا فائدہ دل کا زور
 کمزور اور ثابت اور بجا ہوا رہنا تو اللہ تعالیٰ دل کو اسکی قوت کی باعث
 فتح کا غلبہ غایت فرمائے جو کسی فرد کے سبب سے حجت کا رحمت کر تیار ہو تو
 دو نوع ہیں اللہ تعالیٰ جمع کر دیتا ہو اور اس میں اسطر اثر میں آیا ہو کہ جو
 شخص اپنی خواہش کو مٹا کر تیار ہو تو شیطان اسکی ساری سہو بھاگتا ہو

۱۰

وَالْقَلْبَ وَأُطْلِقَ بِحُرٍّ وَلَمْ يُغْضَرْ

فأما الفوائد الطبية

النص
في عطية الله
التي تفتح القلب

والله بين
عطاء بن رباح

سماطانين ولزاجا
البحريه

بسم الله الرحمن الرحيم

5

1

نفس کو گناہ سے پاک کر اور باہمی کچھ شیعہ اور ابراہیم اور نماک سے
مردی سے اور عبید اللہ لفظ ثیاب کو کنایہ نفس پر بولا کرتے ہیں
چنانچہ شماخ اور غترہ کے اشعار میں جو تین میں مذکور ہیں یہاں
موجود ہے اور کلبی کی روایت میں اس آیت کے یہ معنی بھی
ہیں کہ بیوفائی نہ کرو نہ تو بیوفائی سے کپڑوں والا ہو جاوے گا اور حضرت
سکرۃؑ کہتے ہیں کہ اسکے یہ معنی ہیں کہ گناہ اور بدکاری پر اپنے
کپڑے مت پہن اور عکرمۃؑ نے اسکو حضرت ابن عباسؓ سے روایت
کیا ہے اور اپنی حجت کے لئے کسی شاعر کا شعر نقل کیا ہے اور ابوہریرہؓ
نے اس آیت کے یہ معنی بھی ہیں کہ اپنے عمل کو درست کر اور سدی
نے کہا ہے کہ جب کوئی آدمی نیکیت ہوتا ہے تو اسکو عبید اللہ
ظاہر الثیاب یعنی پاک کپڑوں والا بولا کرتے ہیں اور جب بدکار ہوتا
تو خبیث الثیاب یعنی ناپاک کپڑوں والا کہا کرتے ہیں جیسا فارسی میں
اول کو پاکدامن اور دوسری کو تر دہن کہتی ہیں جس طرح کہ بیوفا اور
بدکار کا وصف کپڑے کیلئے میل سے اور نیکیت کا وصف کپڑے کی پاکیزگی
کے ہیں چنانچہ امرا القیسؑ کا مصرعہ ع ثیاب نبی عوف ظاہر لقیۃ

ولا على فخرج روى ذلك عن ابن عباس ولا على فخرج روى ذلك عن ابن عباس ولا على فخرج روى ذلك عن ابن عباس

الفاعل الفاعل جريد بن
 الثوب في صفو الصفا
 طباطب الثوب قال امرأته
 ثياب بن عيسى

بِیْنِیْهِمَا نَقْلُ الْقَدْرِ عَنْهُمْ وَقَالَ
رَحْمَنُ خَلْقَاتٍ فَخَشِنَتْهُ

وَقَالَ قَوْلُ الطَّوْحِيدِ وَفِي
الْقَوْلِ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ وَفِي

نَبَايَاتِ الْبَيْتِ تَلَابُسٌ مَكْسِبٌ
غَيْرُ طَيِّبٍ وَعَنِ تَسْعِيْنِ

بَعْضُهُمْ إِلَى الظَّاهِرِ وَهُوَ أَنَّهُ إِنْ طَلَبَ

اس سے مراد اوسکی یہی ہے کہ بنی حوت کے لوگ یوں فائز ہیں
جنت حسن اس آیت کو منی یہ فرماتے ہیں کہ اپنی خلق کو چھوڑ
اور بھی قول طیبی کا ہو اور حنفی ابن عباس سے مراد وہی ہیں کہ اسکے منی
ہیں کہ جو کچھ تو پہنچا وہ وہ حرام کثافی سے نہونی چاہتین اور سعید بن
جبر فرماتے ہیں کہ اس سے یہ مراد ہے کہ اپنی نیت کو پاک کر اور بعض منصر
بہت ظاہر کے معنوں کو لیتے ہیں یعنی آیت میں حکم کچھ دیکھنے کے پاک کرنا
نجات سے ہے کہ جسے نہویسے نماز نہیں ہوتی اور بھی قول ابن سیرین
اور ابن زید کا کہ اور بعض کہتے ہیں کہ غرض چھوڑ کر نیسے ہی اسلئے کہ کچھ دیکھو
چھوڑنا کر نجات سے دور تر ہے اور آیت سے یہ سب معنی بطریق اشارہ
اور لزوم کے غل سکتے ہیں اسلئے کہ اگر حکم دلکی باکی کا ہو تو کچھ دیکھو کی باکی
اور اسکا وجہ طلال سے ہونا دلکی طہارت کی تکمیل ہے اسولئے کہ لباس کی
نجات سے دلکی ایک ناپاک صورت نجاتی ہے اور اسوجہ سے پہنچا پہنچتین
اور درندہ دلی کہاں کا اس منصرف نے نجا با نر فرمایا کیونکہ دل صورتہ ان
حیوانات کی حاصل کرتا ہے اسلئے کہ ظاہر کا تعلق باطن میں اثر کرتا ہے یہی
دوسری آیت اولیٰک الذین لم یروا اللہ ان یطہروا قلوبہم لہ بعد اس آیت
وہی دیکھیں چھوڑتے ہیں کہ ان کی پاک کرے

ف

وَاللَّزْمُ فَإِنَّ الْمَعْنَى الْجَمْعُ بِلِطَاءِ التَّجَنُّدِ
الْقَلْبِ فَطَهْرَانِ التَّجَنُّدِ وَطَهْرَانِ الْعَقْلِ
تَكْمِيلِ عِلْمِ الدِّانِ فَإِنَّ مِنْ خُشْنِ تَلَابُسِ الْقَلْبِ
مِنْ خُشْنِ تَلَابُسِ الْقَلْبِ وَالْإِحْرَامِ بِلِطَاءِ التَّجَنُّدِ
وَالسَّيِّئِ بِلِطَاءِ التَّجَنُّدِ وَالْإِحْرَامِ بِلِطَاءِ التَّجَنُّدِ
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
يَكْسِبُ الْقَلْبُ مِنْ خُشْنِ تَلَابُسِ الْقَلْبِ
الْمَعْنَى أَنَّ الْأَلْبَسَةَ
الظَّاهِرِ فَلْيَرْوِ السَّيِّئِ
وَقَوْلُهُ عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ
بِإِذْنِ اللَّهِ أَنْ يَطَهِّرَ قُلُوبَهُمْ

ما قابلہ الخاضع
الحار البغی الخاضع
المخطوب الغیب للقلب
حوائج و نجاسة و نظیر
فانشی القلب و نظیر
فیہ نار النہوق و نظیر
وہم فیصل الحب و یطفر
وہم کان بآراء الیث الحب
البارقان کان فان کان
صلابة و فقه فان کان
افقار و فقه فان کان
و شد نہ مکان اذہب لاثر الخطایا
فصل و قد وسم الله سبحة

۱۰

سر کی خصوصیت سو کیا فائدہ ہے حالانکہ گرم پانی مشا کر نہیں
زیادہ تاثیر رکھتا ہے تو او نہوں نے فرمایا کہ خطا و غسے دین گرمی
اور ناپاکی اور سستی ہو جاتی ہے تو دل ٹھیلنا ہو جاتا ہے اور زمین
آتش شہوت بھرکتی ہے اور اسکو ناپاک کر دیتی ہے اور پانی میل کو دھو دیتا
ہے اور آگ کو بجھا دیتا ہے پس اگر ٹھنڈا ہوتا ہے تو جسم میں سختی اور قوت
بھی پیدا کرتا ہے اور اگر اُس کے ساتھ برف بھی ہو تو سردی میں اور جسم
کے سخت کرنے میں قوی تر ہو گا تو اسی وجہ سے خطا و گنہے اثر کو زایل
تر کھو دینا **فصل** اور خداوند کریم نے شرک اور زنا اور ا غلام کو
اپنی کتاب میں نجاست اور میل سے نافرما فرمایا ہے اور گناہوں کو نہیں فرمایا
گو نجاست اور میل اور زمین بھی پایا جاتا ہے شرک کے باہمیں فرمایا
کہ **اِنَّ الشِّرْكَوْنَ نَجِسٌ** اور ا غلام کے باہمیں فرمایا **وَجَنَاحُ مِیْنِ**
الْفَرَسِ **اِنَّهُمَا نَجِسٌ** اور زنا کے باہمیں فرمایا **اِنَّ جَنَاحَاتِ الْفَحِشِیْنِ**
وَالْجَنَاحَاتِ الْفَحِشَاتِ اور کہی روح اور دل پر میل اور نجاست اسے
بڑھ جاتی ہے کہ زندہ دل والا اس روح اور دل میں سر بد بوسو نکھتا ہے
اور اس سے ایسی ہی تخلیف اُٹھاتا ہے جیسی ظاہری بد بوسو نکھتا ہے

الشرك والزنا واللواط والنجاسة والنجاسة
فی کتابہ بدنا سائر الذنوب و کان تحت مشایخ
من لا یت قال تعالیٰ اِنَّ الشِّرْكَوْنَ نَجِسٌ
وَجَنَاحُ مِیْنِ الْفَرَسِ اِنَّهُمَا نَجِسٌ
وَجَنَاحَاتِ الْفَحِشِیْنِ وَالْجَنَاحَاتِ الْفَحِشَاتِ
وقد یصلب علی الروح
والقلب یصلب و النجاسة
حتی ان صلح القلب یصلی
لیتیم من الذل الروح والقلب
رشته نجسینہ بنادی
من شتم رثی الخاضع الثانی

تشیق او انحراف تشقیق
و لا معانا ولا جبر

فان عبد الله بن عبد البر

الحمد لله الموفق
لما يريد

والله اعلم
بما لا يشفقون
الحمد لله

لهم في الشفاعة

وليس

موت اور زندگی اور دوبارہ جی اٹھنے کے مالک نہیں اور وہ اپنی پرستش
کرنیوالوں کی کبھی سفارش نہ فرماوینگے بلکہ خدا تعالیٰ نے انکی سفارش
انکے حق میں تو حرام فرمادی اور اہل توحید کی جو سفارش کریں گے تو جب
خداوند کریم انکو سفارش کی انکو اجازت دیا تب کریں گے اور انکو کسی امر
کا اختیار کچھ نہیں اختیار سب اللہ تعالیٰ کو ہے اور سفارش اور بدعتی
سب اوسکو ہے پس اوسو مخلوق کا نہ کوئی ولی ہے نہ سفارشی۔
اور شرک جو اللہ جل شانہ پر بدگمانی رکھتا ہے اور قابل اپنی معبودوں کے
اختیار کا خدا تعالیٰ کے کارخانہ میں ہر تو اسکو یا یہ گمان ہے کہ خدا تعالیٰ
ایسے شخص کا محتاج ہے جو ہر نظام عالم کا اس کے ساتھ ہو کر ہر اور نظام
کو جو شخص اپنی ذات کو غنی بنائے اس کے حق میں ایسا گمان بڑا ہی نقصان
حالا نکہ جتنے اشیاء اس کے سوا ہیں وہ سب اپنی ذات سے اسکو محتاج
ہیں یا یہ گمان ہے کہ خدا تعالیٰ کو مال نہیں معلوم ہوتا جب تک کوئی واسطہ
اسکو نہ بنا دے یا وہ رحم نہیں کرتا جب تک کوئی بچہ کا ذریعہ اسکو بیان
سفارش نہ کر جو جسے مخلوق اسپس ایک دوسرے کے لئے سفارش کرتے ہیں
یا وہ بندوں کی عرضداشت کا جواب نہیں دیتا جب تک کہ درجانی انکی

والشفاعة ك
والقائه ك

من دوائه و بایر و لا

اِنَّ بِاللّٰهِ ظَنُّ الْمُسْلِمِيْنَ

المشرك الظالم
ان يخلق الله اشياء لم يعلم
بها احد الا هو

وَهَذَا اعظم النقص
كل ما سبقا فقه

الذي يذبحه و
انه لا يعلم
القاء

حتى يشق له الوسط
كما يشق الخلق
حتى يبيد العباد
حتى يوالق أساطير

الذي يذنبه وكل ما يسئ
انته ان يعلم

والسلامة المتعلق
بشئ من شئ

والا باجحة فاعلف

مفتی محمد رفیع

ملاحظة

بابت

وَمِنْهُ أَنْ لَمْ

۱۰۰

مذکور فرمایا ہوا ان لفظوں میں تخصیص نہیں ہے اس لئے وفاء عقد محول کا ہر جو حکم کسی شرط پر لگا ہوا ہو شرط کو منہ پر لگانا اور نہ اس کو اور یہاں کہنا احسان کی شرط پر موقوف تو جیسا احسان یا جاوید گاتو ثابت بھی ہو گیا اور یہ بھی والد اول کی بیٹی نہیں یا خاندان اور اس کی شریعت کا التزام کہتا ہے نہ نہیں اگر نہیں کہتا تو ہر شرک پر اس کی نکاح پر اس کو جیسا شرک راضی ہو گا اور اگر التزام نہ کہتا ہے لیکن اس کے خلاف اگر کے جو اس پر حرام کر دیا گیا تھا اس کی نکاح کر گا تو نکاح درست نہ ہو گا پس زانی ہو گا اس تقریر سے معنی لا یُکَلِّمُہُا اَنْ تَدْعَہُ اَوْ تَشْرِکَہُ کہ اگر عاقل اور عجب کھل گئی یہی حکم عورت کا ہو اور جی طرح کہ یہ حکم قرآن مجید کی ثابت ہو اس کی طرح سرشت اور عقل بھی منفی اسی امر کی ہو اس لئے کہ اللہ پاک نے اپنے بندہ پر بھروسہ والا ردیوث ہونا اور فاحشہ خاندان بننا حرام فرمایا ہے اور آدمی کو اس کے ہر جاننے پر پیدا کیا اور یہ امر شریعت کی جو بینیں سی ہو اس لئے کہ اس کی نہی اسوچہ سے ہی کہ انجام کو نسب بگڑتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے لوگوں کی مصلحت پورا کر کے اس کے درمیان مقرر کیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ بدکار عورت جب تک کہ توبہ نہ کرے اور دوسرے کی نطفہ سے اپنا شکم صاف نہ کرے تک حرام

۱۰

فهي مفضلة لفظي والعقل فان
الله سبحانه حم على عباده ان
يكون طبيباً نادياً غافراً
نظراً

فانتهى عن ذلك
الذي جعله

باب فیما یجوز من التعلیل

فمنها ما لا ينبغي

تصانیف

حزق

۴۴
 فی قولہ اللطیف زوجا لہ
 یکتفون نکلن الخبیثۃ
 الحاکم سید اللہ والحق
 بیثۃ واللہ سبحانہ وجل
 فیضا فان الزانیہ

لا احسان من ذہب الی
 ذہب لی جی زان بزوجھا ویتظاہما
 فی تلك اللیلة وقد وظاہا الزانی
 البتارحۃ وقال والزانی
 لخدمۃ لہ فحب ان الامر کذلک

۱۰

پہلی علامہ اسکے ایک وجہ اسکی حرمت کی یہ بھی ہو کہ بدکار عورت
 یا پاک ہو اور اقد تعالیٰ نے نکاح کو دوستی اور مہر کا سبب بنایا ہو تو
 یا پاک عورت پاک مرد کی دوست اور جنت کیسے ہوگی پس جو لوگ کہ اس
 طعن کو ہیں کہ زنا با عورت کا نکاح حرام ہے انہوں نے بہت ہی سلوک
 کیا ہے خلافت اُن لوگوں کے جو کہتی ہیں کہ زنا کار کا نکاح جائز ہے اور یہاں
 سے اسی رات محبت بھی درست ہو گئی اس سے پیشتر کی رات میں مرد
 زانی محبت کر چکا ہو اور وہ یہ یہ بیان کرتے ہیں کہ زانی کے پانی کی ہر
 حرمت نہیں ہونی انا کہ بات یوں ہی ہے تب بھی غاخذ کے پانی کی تو
 حرمت ہو اسکا جس ہونا زانی کی پانیکو ساتھ ایک رحم میں کیسے درست ہوگا

دسواں باب

دل کے مرض اور محبت کے علامات کے بیان میں

ہر ایک عضو اعضا بدن میں سے ایک فعل خاص کے لئے پیدا ہوا ہے
 اسکا کمال اس میں ہو کہ وہ فعل اُس سے ہو سکے اور مرض یہ ہے کہ فعل
 مذکور اُس سے نہ ہو یعنی یا تو کر ہی نہیں سکتا یا کرتا ہے تو کچھ ایک
 مسئلہ کہ ساتھ کرتا ہے مثلاً ماتمہ گرفت کے لئے یا تو مریں ہو

فناء الزوج لہ حرمة فاکیف یجوز
 اجتماعہ مع الزانی فی ریحہ واحیہ
 التائب لقا شمس فی علامات
 مرض لقاب وھنہ کل غصہ ویر اعضا
 فی حصول ذلک الفعل
 منہ ومرضہ ارتفع

خالف لہ قول الذی
 منہ افا یصل
 متفعاع اضطرار
 فتدفع التبدان

٤٥
يَعْتَدِرُ عَلَيْهَا الْبَطْشُ وَالْقَبِينَ
الْمَنْظَرُ مِنْ الْقَابِ آتٍ
مَنْ مَعْرِفَةِ اللَّهِ وَنَحْبِهِ
الْإِنْسَانِيَّةِ الْكَبِيرَةِ وَالْإِنْسَانِ
كُلِّ شَيْءٍ فَالْحَقُّ مِنْ
يَكْمُ بَعْدُ

کہ گرفت اور سچا شکل ہوا اور آنکھ کا مرض یہ جو کہ دیکھنا مشکل ہو جا
اے جو معلوم ہوا کہ دل کا مرض وہ جو کہ جس کام کے لئے دل پیدا ہوا ہو
اے جو بن پر کو یعنی معرفت اللہ تعالیٰ کی اور اس کی محبت اور اس کو ملنے کا
اشق اور اس کی طاعت جو کہ کرنا اور ان باتوں کو اپنی خواہش پر مقدم
کرنا دشوار ہو پس اگر بندہ بچے تمام چیزوں کو بچانا اور اپنی قرب کو نہ بچانا تو
گویا اس نے کچھ نہ بچانا اور اگر دنیا کی لذتوں اور شہوات میں سے
سرا یک سو بہرہ اٹھایا اور اللہ تعالیٰ کی محبت اور اس کو انس پر کاسیا نہ
تو گویا کوئی لذت و راحت نہیں پائی بلکہ اگر دل اس محبت سے خالی ہو گا تو
دوسری لذتیں اس کو کٹو عذاب ہو گئی ایک تو محبت کو غفلت کی حیرت سے دھم
اس وجہ سے کہ باوجود اپنی تعلق کے محبت کو ساتھ بہرہ لذتیں حجاب
پر گزین جو ہم اس کو کہ جو چیز بہتر اور پائدار تھی وہ مانعہ لگی غرض کہ جو شخص
خدا تعالیٰ کی محبت اور اس کی بندگی خالص کرے پر دوسری محبوب چیز کو
ترجیح دے گا تو اس کا دل بیمار ہے جیسے معدہ تا پاک چیز کے کباب کا آمادہ
ہو جاتا ہے اور پاک پرا دسکو ترجیح دیتا ہے تو پاک چیز کی بھوک اس سے
جاتی رہتی ہے اور دل کسی مریض ہوتا ہی کر دل اسے کو اس کا مرض کی

و لا تملك على
العبد كل شي
ربك فكاشه كمر من مناشيا و نوال
كل يظف من حطوف النيا
اولم يظف من حطوف النيا

اد اخلی قلب عن د لك عا
 تلك المخطوط خيرا اليك
 حسن نقى وانه جيد
 مع ثقافتك

او به حجة فتى كاهن
 ايامه في قوم
 وانما ارض العباد
 من الحبيب كاي قلبه
 او المثل اذا اعتادت
 امثال الحبيب وانزل على
 الطبيب سقطت عن كاهن
 الطبيب وقال هو من القلب

والا بن صاحبہ لکھ
فقد استجاب
فدعوا ولا تنسوا
ذلك ان لا تنسوا

الغياخ وحده بالحق
عقائد الباطل فاذك
فيه تحقيق تام ذلك الباطل
من العلوم لا بد من ذلك

شناخت نہیں ہوتی اسلئے کہ وہ اس کے موت کے سبب کا جریا
نہیں رہتا بلکہ کہیں دل مر جائے اور اس شخص کو خبر نہیں ہوتی اور دل کے
مرنے کی پہچان یہ ہے کہ بڑائیوں اور حق کے بنانے اور جوئے عقیدوں
کے زخموں کو اسکو تکلیف اور درد نہ ہو بلکہ لین جان ہوتی ہو تو ان زخموں
سورہ معلوم کیا کرتا ہو اور مرد کو تو ظاہر ہے کہ زخم کی کچھ ایذا نہیں ہوتی
ع زخم سو مردہ کو کب ہوتا ہو درد اور کبھی آدمی دس کے مرض پر خود
سو جاتا ہو گرد و اکی تلخی کی شدت اس پر سخت ہوتی ہے اسلئے کہ تکلیف کا
باتی رہنا پسند کرتا ہو اسلئے کہ علاج اور سکا خارش نفس کی مخالفت میں ہے
اور یہ امر نفس پر نہایت سخت ہے حالانکہ اس سے زیادہ نافع بھی نفس کے
لے کوئی چیز نہیں اور کسی اس تلخی پر بھی دل کر اگر کے مبر کرتا ہو مگر ہر
علم اور سوجھ اور مسکے ضعف کی باعث اسکا ارادہ پست ہو جاتا ہو
جیسے کوئی شخص کسی خوفناک راہ میں گھسی جو انجام کو امن پر پہنچاتا ہو
ہو اور وہ جانتا ہو کہ اگر میں اس پر مبر کروں گا تو خوف تمام ہو جائیگا اور اس کے
پہچان میں لیگا تو وہ دو باتوں کا محتاج ہو گا ایک صبر قوی ہو جائیگا دوسرے
یقین انجام کا اور اگر صبر اور یقین کم ہو گا تو پھر آریگا اور سخت رہے گا

وکیں لھا انفس منہ وقد یجوز فی نفس
علی الضمیر من مہیضہ علیہ وقد یجوز فی نفس
وہبہ کمن دخل فی طیر فی نفس
مغنی عافی بقرہ الامن فی علم انہ ان
مغنی غلبہ الامن فی نفس فوجی
مغنی غلبہ الامن فی نفس فوجی



و یقین بیا بعد
الکب ہو و انضغ
صبر و یقین
تاجم و لکھ
نہج علی الحشفہ

میتا ان عدم الرفیقین
مذا العجوة وجعل قول
ابن ذھب لنا فی بعض

توسیع و هذا حال الغل
للخاف و هذا حال الغل
فالبصیر الضار لا یشتی

میں قلة الرفیق ولا یف
اذا استشعر قلبه مرافقة العیس
الاول الذین انعم الله علیهم

خود ما ایسی صورتیں کہ رفیق نہ ہو اور تنہائی سے گہرا روی اور کہنے
لگے کہ لوگ کہاں گئو میں تو انہیں کی پیروی کرونگا اور اکثر لوگوں کا
یہی حال ہے اور اسی حال نے سب کو تباہ کیا جو پس سچا بصیرت والا
وہ جو کہ ساتھی کے کم ہونے یا بالکل نہ ہونے سے گہرا روی بشرطیک دل
میں فاقہ اول قافلہ کی سمجھتا ہو خیر اللہ تعالیٰ نے انعام کیا جو مہربانی
نبیوں اور صدیقوں اور شہداء اور صالحین کو جو عمدہ رفیق ہیں اپنا
ساتھی جانتا ہو کیونکہ راۃ طلب میں آدمی کا اکیلا ہونا ریل سچی طلب کی
سے۔ اسحق بن راہویہ سے کسی ایک مسئلہ پوچھا انہوں نے اس کا جواب دیا
سائل نے اس کو کہا کہ آپ کے بھائی امام احمد بن حنبل بھی آئین آپ ہی
کے موافق فرماتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ محکو گمان نہ تھا کہ کوئی
اسبا میں میری موافقت کرے گا غرض کہ بعد ظاہر مجھے صواب کے موافق کے
نہونے سے نہ گہرا روی اس لئے کہ امر حق جب ظاہر و باہر ہو جائے تو کسی دلیل
کا محتاج نہیں رہتا جو اس کے حق ہونے کی شہادت دے اور دل حق کو
ایب دکھتا ہے جیسے آنکھ آفتاب کو دیکھتی ہے تو آفتاب نکلنے پر
آنکھ کو اس بات کی نسبت نہیں ہوتی کہ اس کے ٹکڑے پر کوئی شہادت دے

من النبیین والصدیقین والشہداء
والصالحین وحسن اولیائک رقیقہ
فقد فتح العبد فی طریق طلبہ ہر دلیل علی
صدیق طلبہ ولقد سئل بعضی بن
راہی عن مسئلہ قال جاب عنہ فقلت
لہ ان اخاک احمد بن حنبل یقول فقلت
عمن قولک فقال ما ظننت ان احد
میں افضلی علیہ تا ولم یکن فی حین
ظہر را الضموب لہ وین

۱۰

الکلیان التمسوا فی بعض
الشہد بنہد بطلان
علم الحق فی فناء
الحی اذا الاحزابین لم یجوز
فی شہادہ بنہد بطلان
ببصر الحق تکبیر بصر

ع فخر علی جنات قانت
فانها جنات لک الاول
وفی الخضر والکناجب
ال توکلتنا فی علم فکلتنا
صو القلب من مضی
ترحل ال الانق وفتب
منها حتی یصیر من اهلها وکلتنا
مض واعتل اثر الدنیا واستطعن
ومن قلامات صفة القلب لایفقه ولا یطعن
مضاج حب وحنین لایفقه ولا یطعن
والایه وکما انما یفقه الاضطرار لایطعن

او قد تم برزاق و جنات عدن کو بدینوں کہ پہلے سے تھے تم خیمہ بارگاہ
پر پیچیدہ دین میں داخل ہو کر دیکھو یہ ہم خیر سی بھی بادینکے پیر کر کو اپنی کمر
پس جس قدر کہ دل میں ایسا ہو گا اس قدر آخرت کی طرف لو گریگا اور
اوسکے قریب ہو گا یہاں تک کہ آخرت والوں میں سے ہو جائیگا اور جس قدر مرض
در علیل ہو گا و تناسلی دنیا کو پسند کرے گا اور اسکو اپنا وطن بنا دے گا اور دل کی
صحت کی سچان ایک یہ ہے کہ وہ اپنی مالک چوٹ کر تار ہی یہاں تک کہ
خدا تعالیٰ کی طرف منسوب ہو اور بدون خدا تعالیٰ کے کسی چیز سے
اطمینان اور تسکین نہ پکڑے اور جب کہی وہ غیر سے لگا دے پدا کرے اور سیوت
انفس کے سب لگی یہ ہم اضطراب اور قلق دور نہ ہو جبکہ کہ خدا تعالیٰ کی طرف
رجوع نہ کرے اسلیو کہ دل میں ایک بہوک ہے جو خدا تعالیٰ کے سوا کسی سے نہ
نہیں ہوتی اور ایک لہجہ اور جو بجز اللہ تعالیٰ کی طرف شہود ہو نہ ہو اور کسی
چیز سے نہیں سلجھتا اور ایک مرض ہے جو بدون انعام الہی کے اور کسی
وہ اسے اچھا نہیں ہوتا اور بد دن این باتوں کے دل کو نہ اسل زندگی ٹر
نہ اسکا ذات اللہ چکھنے کو نہی نہی زندگی اسکو حاصل ہو بجز اس حیات
جو خالقون اور اس امر و در و در انکو میرے جس کے لگو مخلوق اور بہشت

فانما القلب فاقہ الایام
سوی الله وشعنا لایکملنا
الافعال قلبه ومن فاعلا یشفیہ من
الاخلاص والیامین ویدق ذلک
روح الحق وینجرت
طعمها ویتغیر
حبی الغافلین
المعرضین عن هذا
الامر الذی سئل
خلق الخلق والاحیاء

وَجَبَدَ فِيهَا رِجْلَهُ وَتَبَرَّجَ
بِأَوَّلِ إِكْبَادِهِ فَالْقَلْبُ

الذي يربط بين

بسم الله الرحمن الرحيم

وہی

مجلسه اول

الحمد لله

३३

عبدالله بن عبدالمطلب

١٠

و غم ز مے نماز کے اندر خوشی اور چین سے حاصل یہ کہ تندرست
دل ہو جسکی ہمت تنہا خدا تعالیٰ کے باہم ہو اور اللہ تعالیٰ
کیطقت قصد کرنا اور اسکی محبت اور اسکی عمل کرنا اور سونا اور جاننا
اور اسکی بات کہنی اور شننی سب باتوں سے اسکو مغرب تر ہو اور
اسکی فکر خدا تعالیٰ ہی کی رہنمائی چلانیان کئی ہوں اور جب کبھی نفس
سے ذرا سی توجہ غیر کیطقت پاوی تو اسپر یہ پڑی یا ایہا النفس الطیثہ
اُجعی الیٰ ربک راضیہ فرشتہ یعنی اسکو وہ بات شنناوی جو عنقریب
خود اپنے پروردگار سے وصال کے روز سننے کا غرض کہ دل سامنے اپنی
محبوب کے رنگ عبودیت میں رنگین ہو جائے کہ بندگی اسکی اور رنگ اور ذوق
ہو مکتف اور بناوٹ نہ رہی اسطرح کہ جب امر یا نہی اسکو پروردگار اور محبوب
اور محبوب کیطقت سے اسپر پیش ہو تو اپنی دل سے ایک بولنی والا پاؤ کہ وہ
یون کہیوان میں حاضر ہوں خدمت کو اور کہنا ماننے کو اور اسباب
میں جان اور تعریف تجھی کو ہی اور جب کوئی تقدیر اسکو پوچھ تو اپنی
دل سے ایک بولنی والا پاؤ کہ وہ یون کہیوان کہی کہ الہی میں تیرا بندہ فقیر عاجز
کمزور اور نو پروردگار مہربان ہی اگر تو مجھو صبر نہ کیا تو میں صبر نہیں
کرسکتا

على مرضيه و
نفسه ايسر النفات الى
نفسه عليه يا ايها النفس المطمئنة
الرجعة الى ربك راضية مرضية
بمعها ما سواف يبعثه بين

بين يدي معبوده بصفته القلب
العبودية في فطيرة العبادية

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب بن عبد
الرحمن بن عبد الله بن عبد الوهاب بن عبد

ولا تخفى لي الاجل ولا
 يحيا منك الا اليك ولا
 انضى لي يا ابن خلد
 مسه من النسيان
 اهدى به طريقا اليه
 وانفخ له منه بايديه
 منه عليه كما قبل
 من قبله قد يكون
 به اليك طريقا
 رضى من به
 رضى من به
 رضى من به
 رضى من به

بجھو طاقت صرف تیرے ہی سبب سے ہر جھسے بچاؤ کی جگہ کوئی نہیں
 بجز تیری طرف کے اور نہ تیری دروازہ سے کہیں پہننا اسی طرح جب کبھی
 اسکو خوشی یا تکلیف پونچھو اس سے خدا تعالیٰ ہی کی طرح نگرارہ پاؤ اور
 ایک دروازہ اسکو لکھو ایسا کہ پڑھیں سے خدا تعالیٰ ہی کو پاس جا دیکھیں
 کوئی شاعر کہتا ہے قطعہ ہو رضا یا ناخوشی میری کسی تقدیر میں نہ سوجھتا
 ہو اس میں لیکن مجھ کو تیرے طریقہ سے لیتا ہوں سدا راضی ہو میں مکمل رضا
 کیونکہ پانا ہوں بلا میں شگھو میں اپنا رسیق

گیارہواں باب

دلکے مرض کے علاج میں اور دوسرے کہ نفس میں غلبہ ہو
 یہ بات اگلے بابوں کے لئے مثل بنیاد کے ہے اس لئے کہ دل کی بیماریاں
 صرف نفس کی جانب سے پیدا ہوتی ہیں کیونکہ جتنے خرابیاں دوسریں ہیں وہ سب
 نفس پر کرتے ہیں اور اسی سے اور اعضا میں پھیلتے ہیں اور سب کی پہلو
 دہلین نہ پھیریں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم خطبہ حاجت میں یوں فرمایا کہ تو کہ سب
 تشریفیں اللہ کو ہیں ہم مدد اور ہدایت اور بخشش اس سے چاہتی ہیں اور
 اس سے پناہ مانگتی ہیں اپنی نفسوں کی برائیوں اور اپنے اعمال کی خرابیوں سے

بجھو طاقت صرف تیرے ہی سبب سے ہر جھسے بچاؤ کی جگہ کوئی نہیں
 بجز تیری طرف کے اور نہ تیری دروازہ سے کہیں پہننا اسی طرح جب کبھی
 اسکو خوشی یا تکلیف پونچھو اس سے خدا تعالیٰ ہی کی طرح نگرارہ پاؤ اور
 ایک دروازہ اسکو لکھو ایسا کہ پڑھیں سے خدا تعالیٰ ہی کو پاس جا دیکھیں
 کوئی شاعر کہتا ہے قطعہ ہو رضا یا ناخوشی میری کسی تقدیر میں نہ سوجھتا
 ہو اس میں لیکن مجھ کو تیرے طریقہ سے لیتا ہوں سدا راضی ہو میں مکمل رضا
 کیونکہ پانا ہوں بلا میں شگھو میں اپنا رسیق



الانفس عليه هذا الباب كالاساس لما لا
 بعث من الاجاب فان اراض القلب
 انما تشاء من جانب النفس فالمقاد
 الفاسد كله الا بها تنصب ومنه لا ينبت
 فان كان رضى الله تعالى القلب و
 عليه والى وسام يقول
 في خطبة الحاجب
 ولست تفق ولنسند اليه
 من شئ رافض
 ومن شئ باق

ولا تخفى لي الاجل ولا
 يحيا منك الا اليك ولا
 انضى لي يا ابن خلد
 مسه من النسيان
 اهدى به طريقا اليه
 وانفخ له منه بايديه
 منه عليه كما قبل
 من قبله قد يكون
 به اليك طريقا
 رضى من به
 رضى من به
 رضى من به
 رضى من به

وَقَالَ قَبِلْ اللَّهُ تَعَالَى وَ
 وَاللَّهُ سَلَامٌ عَلَيْكَ وَ
 قَالَ اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ
 وَفِي شَرِّ نَفْسِي فَلَا تَقِفْ
 التَّائِبِينَ إِلَى اللَّهِ عَلَى
 اخْتِلَافِ طَرَفِي خَلْقِي
 سَلَامٌ عَلَى قَوْمِ عَارَاتِ النَّفْسِ
 قَاطِعَةِ بَيْنِ الْقَلْبِ وَبَيْنِ الْعَيْنِ
 إِلَى الرَّبِّ وَابْنِ الْآيَةِ الْأَتَمِّ
 سَجْدَةً وَاجْعَلْ صَلَاتِي عَاطِفَةً لِقَوْمِي
 تِلْكَ أَمَانَتِي وَالنَّاسُ عَاطِفُونَ قَوْمِي
 تِلْكَ أَمَانَتِي وَالنَّاسُ عَاطِفُونَ قَوْمِي
 تِلْكَ أَمَانَتِي وَالنَّاسُ عَاطِفُونَ قَوْمِي

اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے حسین بن منذر سے فرمایا کہ السلام
 دعا مانگ الہی ڈال دے میرے دل میں میرا وہ پانا اور مجھ کو میری نفس کی
 بدی ہو گیا اور مہینہ خدا تعالیٰ کی طرح کے چلنے والے ہیں گواہوں کو مختلف
 طریقہ اور چالیں ہیں مگر سب کا اس پر اتفاق ہے کہ نفس خدا تعالیٰ تک پہنچنے میں
 دل کا زہن ہے اور اس کی خدا تعالیٰ تک سائی نہیں ہوتی ہے
 بیشک کہ نفس کو ترک کر دو اور مار ڈالے اور اس اعتبار سے اس میں
 کی دو قسمیں ہیں ایک وہ لوگ ہیں جن کو نفس انہر فتم پاگو ہیں اور ان کو
 مالک بکرا دیکھو تاہم کہ دیا ہے اور ایک وہ ہیں جو اپنے نفس پر غیاب ہو ہیں
 اور اس کو دیا گیا ہے اور نفس ان کو گھوٹ میں ہو گیا ہے۔ کوئی عارف فرماتے
 ہیں کہ طالب کو سفر کی انتہا نفس سے جیتا ہے پس جس شخص نفس سے جیت گیا وہ
 بہتری اور مطلب کو پونہما اور جس شخص کا نفس دیر جیتا وہ ٹوٹے میں
 رہا اور ہاک ہوا اللہ تعالیٰ فرماتا ہے قُلْ مَا مَنَ ظَنِّي وَأَنَا لِحُجَّةِ الدُّنْيَا
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے

فَالْبَعْضُ الْعَالَمُ فِيهَا وَصَارَتْ طَلْعًا
 إِلَى الْمَقْصُودِ فَفَسَدَ مِنْهَا سَفَرُ الطَّالِبِينَ
 أَفْكَرُوا بِخُفِّهِمْ فَفَسَدَ مِنْهَا سَفَرُ الطَّالِبِينَ
 خُفِّهِمْ وَفَسَدَ مِنْهَا سَفَرُ الطَّالِبِينَ
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے

وَقَالَ كَسَفَافٍ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے
 قُلْ أَلْبَسْتَنِي الْإِسْلَامَ وَآتَانِي خُفَّ مَقَامَرَةٍ وَهِيَ النَّفْسُ عَنِ الْإِسْلَامِ
 سورہ زمر میں ہے اور اس کا مطلب ہے کہ اس کو جوئی کہ اس کے پاس کچھ ہے جس سے اس کو اس کا ہوا ہے

وَالْقَلْبُ بَيْنَ الدَّيْخَيْنِ
يَمِيلُ إِلَى هَذَا أَوْ إِلَى
هَذَا أَوْ هَذَا أَوْ هَذَا
الْحَقِيقَةُ وَالْإِبْرَاءُ وَقَدْ هُوَ
اللَّهُ النَّفْسُ فِي الْفِرَانِ
بَنَاتُ صَفِيَّاتِ الْعِلْمِ وَالْإِبْرَاءِ
بِالسَّعَادَةِ وَالْقَامَةِ فَاتَّخَذَ النَّاسُ
مَلِكًا وَاحِدًا وَتِلْكَ أَوْصَافُ
لِهَا مَالُ الْعَبْدِ ثَلَاثُ أَنْفُسٍ فَالْأُولَى
الْفَتْوَى وَالْمُتَكَلِّمِينَ وَالْأُخْرَى
مُحَقِّقَةُ الصِّحَّةِ وَالثَّانِي تَقَابُلُ الْوَجْهِ

باز رہی کہ ہر کیسے کہلاتا ہے اور دل نہ دے تو بٹانے والوں کو بھیجیں
کبھی کسی طرف جھکتا ہو اور کبھی کسی طرف اور یہ مقام امتحان اور
جاسچ کا ہو اور چونکہ اللہ تعالیٰ نے نفس کو قرآن مجید میں تین صفتوں
سے موصوف فرمایا ہو ایک اطمینان والا دوسری بڑا سکا حکم کرنیوالا
تیسری سرامت کرنیوالا۔ تو لوگوں نے اختلاف کیا ہو کہ آیا وہ ایک
ہی ہے اور یہ تینوں انکی صفتیں ہیں یا بندہ کے تین نفس ہیں اول
قول تو یہ ہیں اور کلام والوں اور اکثر تفسیر والوں اور محقق صوفیوں کا
ہو اور دوسرا قول اکثر صوفیوں کا ہے۔ اور تحقیق یہ ہو کہ دونوں تینوں
اسباب میں توجہ اگر انہیں کہ نفس ایک ہو کر ہر ایک صفت کے ساتھ
جدا گانہ متبکر کر لیا گیا ہو اسل اعتبار سے کئی ہو گئی ہیں اور مجھ پر گمان نہیں کہ
لوگ یوں کہتی ہوں کہ ہر شخص کے تین تین نفس ایسے ہوں کہ ہر ایک اپنی
ذات سے قائم ہو اور تعریف اور مہبت میں دوسری سادسی ہو اور
خدا تعالیٰ نے یہی جہان نفس کو ذکر کیا ہو یا اسکو نفس الے کی
طرح منسوب کیا ہو تو مفرد ہی فرمایا ہو اسے طرح شد شریف میں بھی جہا
نفس دارد ہی تو مفرد ہی دارد ہو اگر بالفرض آدمی میں تین نفس ہوتے

وَالْمُحَقِّقِينَ أَنَّهُ لَا تَزَاعُ بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ
صِفَةً دُونَ الْآخَرِ وَأَنَا أَعْتَبُ بِمَعْلُومٍ
فِي أَنْهَا وَاجِبًا فَتَعَلَّثَ بِالْإِعْتِبَارِ
صِفَةً دُونَ الْآخَرِ يَقُولُونَ إِنَّ لِكُلِّ أَحَدٍ ثَلَاثَ
وَأَنَّظْنَاهُمْ يَقُولُونَ أَنَّ ثَلَاثَ
النَّفْسِ كُلِّ نَفْسٍ قَائِمَةٌ بِنَبَاتِهَا سَائِرَةً
وَأَنَّهَا تَضَافُ إِلَى الصَّلَاحِ
وَكِنَّ الْأَبْنَاءَ دُونَ فِي
الْإِحَادِثِ وَلَوْ كَانَتْ
فِي الْإِنْسَانِ ثَلَاثُ أَنْفُسٍ

٨٦
بجاء ولوني مع ضومين
الكتب او السنه فتشك
ونفق سة فالا

نفسانی

وَأَنْتَ

عبدالغفار

بسم الله الرحمن الرحيم

مفتی محمد رفیع

تو کہیں ایک ہی جگہ قرآن و حدیث میں نفوس کا اور نفوس ہی میں تیرو
 نفس اور اس کو نفس ارشاد ہو گیا تا جب فطیح کہیں نہیں آیا تو معلوم
 ہوا کہ نفس ایک ہی جواب ہر ایک کی تعریف سننی چاہیے کہ نفس جب اللہ
 کے ذکر سے ساکن اور چین پکڑیو لا ہوتا ہے اور اس کی نزدیکی سے انسان
 سے تو وہ اطمینان والا ہو اوسیکو منجبت کہہ جایا گیا یا آیتہا
 انفس المؤمنین ارجی الی ربک رانیۃ مرئیتہ حضرت ابن عباسؓ فرما
 یہاں پر ہی ہر جگہ پر کیوں اور یہ ہے نا سچا ہر جگہ پر
 ہیں کہ مطمئن ہو مراد تصدیق کر نیو لا ہو اور حضرت قتادہؓ کہتے ہیں کہ
 وہ مومن ہر جگہ نفس نے اللہ تعالیٰ کے وعدہ پر اطمینان پکڑا اور
 یہاں ہی حضرت حسنؓ کی مروی ہے اور حضرت مجاہدؓ سے منقول ہے کہ وہ جو
 کر نیو لا اور تو نبی والا ہے جسکو یقین ہے کہ اللہ تعالیٰ میرا رب ہے اور اسکو
 امر اور طاعت اور ذکر کے لٹو پہلو ہوتا ہے اور اسکو ہوا کی طرٹ نہیں
 شہر ہوا اسلام کو کہ وہ اطمینان پانچا ہے خدا تعالیٰ کے ملنے اور اسکو وعدہ
 اور اسکے ناموں اور صفوں کی حقیقتوں کی تصدیق سے اور اسکو کافی
 اور یس ہے اور ضامن ہو ہے اور اگر نفس اسکو برخلاف ہو گا تو وہ بدی
 کا حکم کر نیو لا ہے کہ اگر اسی کی خواہشوں اور اطل کی پیروی میں ہو جو

[illegible]

۱-

ہی النبی تبارک عالمات
ونالہم علیہ وقال

فنادیہ الفاجن
وقال کان فتناعہم

علی الخدیو والشرقال
عطاء عبد بن عباس

کل نفس تلعو نفسہا
بجمع الفجاء تلعو

کہ نفس لواہد وہ ہر جو فوت ہوئی چیز پر نام ہو اور اوپر ملامت
کرے اور حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ لواہد بدکار سے فرض ہو اور
مکرہ فرماتے ہیں کہ لواہد وہ ہر جو خیر و شر پر ملامت کرے اور عطاء
حضرت ابن عباس سے روایت کرتے ہیں کہ ہر ایک نفس جیت
کے دن اپنی آپکو ملامت کریگا نیک آدمی تو ہسبات کی ملامت اپنے
نفس کو لگا کر نیکی زیادہ کیوں نکلی اور برا آدمی اپنی نفس کو یہ ملامت لگا
کہ اپنی بڑائی سے رجوع کیوں نہ کی اور حضرت حسن فرماتے ہیں ایماندار
کو خدا جب دیکھے اپنی نفس کو حالت تنہا ملامت ہی کرتا پاؤ گے جو کچھ کرتا کرے
اسکو کم جانتا ہے اسکو پشیمان ہو کر اپنی نفس کو ملامت کرتا ہے اور بدکار
ہیشہ بڑھتا ہے اور اپنی نفس کو نہیں جھڑکتا یہ قول ان لوگوں کے
ہیں جو یہ کہتے ہیں کہ لواہد لوم سے نکلا ہے اور جو لوگ تلوم سے شق
بتاتے ہیں تو اسکی کثرت تردد کی جہت سے اور اسوجہ سے کہ وہ ایک حال
پر نہیں رہتا اور قول اول یعنی لوم سے شق ہونا ظاہر ہے ورنہ اگر تلوم
سے شق ہوتا تو لواہد کی جگہ تلوم کہتے اور نفس کہی امارہ ہوتا ہے
اور کہی لواہد اور کہی مطمئن بلکہ ایک ہی وقت میں یہ تینوں اوصاف

۱۱

واللہ فانی الہا بجمع النفس علی حالہا
نفسہ وان الفاجر لیمضی فی عبادۃ
لا یجانب نفسہ فقیل ان عبادۃ
من ذہبت الی الخائین اللعوم فلکن
من جماعہا من النعم فلکن

لایستقر علی حال
الاول اظہر والافضل
المنفق اما فی النفس
بلکی ان عبادۃ الخائین
لواہد و نالہم مطمئن
بلکہ فی العبادۃ الواحد

ثُمَّ بِالْحَاسِبَةِ وَالْمَنْعَمِ
فَمَنْ لَمْ يَنْتَظِرْ طَلْعَ النَّفْسِ
السَّبْعَةِ الَّتِي حَفِظَ بَارِسَ
الْأَذْنَ وَهِيَ الْعَيْنُ وَالْأُذُنُ وَالْقَدَمُ وَاللِّسَانُ وَالْفَرْجُ وَالْبَيْدُ وَالرِّجْلُ فَالْإِنْفِصَالُ

سوی حساب کتاب کیا جاوے اور اگر کوئی خیانت پاوے تو اس سے
روک دیا جاوے پس جو شخص نفس سے شرط ساتون اعضا کے گار رکھنے
کی نگرانی جتنی حفاظت اہل سراپہ می تو وہ طبع نفع کی کیسی رکھیا اور
ساتون اعضا یہ ہیں آنکھ کان منہ زبان شرمگاہ ناصہ پانچ
کہ یہی ساتون سوار سی نیجات کی یہی دین اور ملا کی کی یہی اللہ تعالیٰ
فرماتا ہے قُلْ لِّلْمُؤْمِنِينَ نَحْنُ آمِنٌ بِأَنْصَارِهِمْ وَنَحْفِظُهُمْ أَمْرُهُمْ آدْرِيَا
وَلَا يَحْشَى فِي الْأَرْضِ قَرِيقًا أَوْ فَرِيًّا وَلَا يَخَفُ مَا لِيَثَلَّ كَلِمَةً عِلْمٌ
الَّذِينَ آمَنُوا وَالصَّوْءُ الْقَوْلُ أَكْلٌ أَوْ لَيْلٌ كَانَتْ عِنْدَ مَنْشُورٍ أَوْ فَرِيًّا
قُلْ تَبَارَكُ مَنِّي قَوْلُ الْكَلْبِ هِيَ آسَنُ أَوْ فَرِيًّا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا
الْقَوْلُ الْيَقِينُ قَوْلُ الْكَلْبِ هِيَ آسَنُ أَوْ فَرِيًّا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْقَوْلُ
وَلَيْسَ لِنَفْسٍ مَا نَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا
حفاظت رکھنے پائی جانی ہے پس جب نفس سے انکی حفاظت کی شرط کرلو
تو ہر جا یہی کہ نفس کی نگرانی اور خبر گیری رکھی کیونکہ اگر ایک لمحہ کسی
خبر نہ لیا تو وہ خیانت میں پڑ جاوے پھر اگر اسے طبع چوڑی رکھیا تو
وہ خیانت میں پڑنا جاوے پھر یہاں تک کہ اصل مال سب جاتا رہے اور اگر

مَنْ لَمْ يَنْتَظِرْ طَلْعَ النَّفْسِ
السَّبْعَةِ الَّتِي حَفِظَ بَارِسَ
الْأَذْنَ وَهِيَ الْعَيْنُ وَالْأُذُنُ وَالْقَدَمُ وَاللِّسَانُ وَالْفَرْجُ وَالْبَيْدُ وَالرِّجْلُ فَالْإِنْفِصَالُ
قَالَ قُلْ تَبَارَكُ مَنِّي قَوْلُ الْكَلْبِ هِيَ آسَنُ أَوْ فَرِيًّا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْقَوْلُ الْيَقِينُ قَوْلُ الْكَلْبِ هِيَ آسَنُ أَوْ فَرِيًّا يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْقَوْلُ
وَلَيْسَ لِنَفْسٍ مَا نَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا فَنَفْسُ لَهَا

وہر اقتضا فان اھل
لحظہ وقعت فی الخیانتہ
فان متادی سہ
الاحمال غلات فی الخیانتہ
حسبت نہ ہر س
المال کلہ وان

دائم مراغبته و فہم
 کہ الحفظ فیہ فی الزمان
 بالنقصان ان بنقل ال
 الحاسب فان ہذا الخ
 استدلال من شریک
 الترتیب من شریک
 من الرجوع علیہ جاضی
 والقیام والحفظ المستقل
 ولا یطعمہ مستقل فیہ عقد
 الترتیب من ال بغیر اذ
 ہوشبیلک لایستدہ ولا طوی

ہمیشہ دیکھا بہا تا رہیگا تو کیا عجب ہو کہ حفاظت پوری ہو اس کو معلوم
 ہو کہ جس شخص کو نقصان معلوم ہو وہ نفس کیلئے رجوع کرے اور حساب
 کے بعد اگر گنہی رہی تو اس سے پہلے جیسے شریک پر ساجو کی طرح کیا کرنا ہی
 کہ جو گنہ گیارہ اس سے لیتا ہو اور اندہ کوئی سوا آدمی شریک
 اور حفاظت میں جو قصور ہوتا ہو اسکا تدارک کرنا ہی اور شریک کو خیانت
 کی صورت میں تو یہ بھی ممکن ہو کہ معاملہ شرکت توڑ دیا جاوے مگر یہ بات
 نفس کے ساتھ میں نہیں ہو سکتی کہ اگر وہ خان ہو تو معاملہ اس سے
 چھوڑ کر اس کے عوض دوسرے کو کیا جاوے اسلئے کہ نفس ایسا شریک ہو کہ
 آدمی کو اس سے پارہ نہیں اور مجرمانہ بانی اور حساب لینے کے کوئی
 اور سبیل نہیں۔ اور نگاہ بانی اور حساب پر یہ بات جانتی ہو دیکھو
 ہو کہ جتنی آج حساب میں کوشش کرونگا اور سبقت کل کو آرام پاؤنگا
 جبکہ حساب اور کے سپرد ہوگا اور جب قدر اس میں آج شستی کرونگا اور
 کل کو مجھ پر حساب سخت ہوگا اور یہ جاننا کہ نفع اس تجارت کا جنت میں
 رہنا ہی اور اسکی گنہی دوزخ میں جانا اور یہ کہ ہر ایک سانس اس عمر
 کی سانسو نہیں ہو ایسا جو ہر نفس سے کہ اسکو متبادل جو سازا غراؤ نہیں

استدلال علیہ جاضی
 الحساب لی فین وکلما اھلوا البیوم
 اشترک علیہ الحساب غدا
 وعلیہ بان یخرج من
 الخیار استدلال فیہ
 وحساب شریک الخیار
 وکل نفیس من انفسہ
 ایضا یا لایا لایا لایا لایا

ویشترت بجا ما تجاب
قد لاله لا من خالص

المخسران العظيمة
كان بين اجهل الخاف

واحققته ولا يظهر
له هذا المخسران لا

سے ہوا وہی برابر ہو گا پس ایسی سانسوں میں بہا کو تلف کرنا
 اور اس کے بدلے میں مہلک چیز کو خریدنا اس شخص کا کام ہی جسے
 نقصان عظیم ثابت ہو چکا ہو اور وہ شخص سب لوگوں میں جاہل تر اور
 ہو گا اور اس کو یہ نونا معلوم ہو گا مگر اس حشر کے وہیں جسکی
 شائیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو تم جہل فیض تار غلٹ میں خیر مختصر آؤنا
 غلٹ میں سو تو تو لو ان بیننا و بینہ ابدال فیستاد
 کہ ہے بڑی آرزو کر چکا کہ ہوں اور اس میں فوق پر جاوی دور کیا
 فصل اور نفس کا حساب لینا دوطرہ پر سے ایک تو کام سے پہلے دوسرے
 اس کے بعد عمل سے پہلے حساب کی بہ صورت ہو کر اپنی اول فصل
 توقف کرے اور جب تک کام کے کرنیکی ترجیح کرنے پر معلوم نہ ہو جاوی
 تب تک کر نہیں بلکہ ہی کرے حضرت حسن فرماتے ہیں کہ خدا تعالیٰ
 رحم کرے اس بندہ پر کہ اپنی ارادہ کی وقت توقف کرے اگر ہوا وہ کام
 اللہ تعالیٰ کے لئو تو کیا اور اگر غیر اللہ کے لئو ہوا تو ملوئی رکھاؤ
 بعد عمل کے حساب کرنا تین قسم ہے اول نفس کا حساب لینا کسی طاعت پر
 جس میں کو تاہی کی ہو یعنی اقل اس اور نصیحت اور پیری آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی
 اور تمام حسان کو دیکھنا اور اپنا او پر خدا تعالیٰ کی منت اور سب کو بعد

یوم التائبین یوم یختار مقرر ہوا
 فاعمالک من سق تق کو آئینہ
 عیالک من سق تق کو آئینہ
 ویکتبه آمل آئینہ
 حاسبہ النفس فاعمالک
 فالاول رخصت عند اول
 ینبذہ رجحان العمل علی لہ
 رحم الامید وقف عندہ فان کان
 لله مضی وان کان لغیرہ فان کان
 والثانی ثلثه انواع الاول عا سبنا
 علی طایفه قص فیما فاقہ
 علی الوجہ الذی سبنا
 من التخلیص الرسول صلی اللہ
 ونبی اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ وسلم صلی اللہ علیہ وسلم
 مستحق للاحسان فیہ
 وینفق حب اللہ عا

۱۰

و شہو حق تعالیٰ فیہ
بعد از آن کہ چاہی
نفسہ مل و فی ہذا
المقامات المستحقہ
الثانی ان بحساب علی
عمل کان ترکہ خبر الہی

پہنچے تصور کو مشاہدہ کرنا ان امور کے ساتھ اس عمل کو بطرح
چاہیے تھا و انکیا ہو پس اپنی نفس کی حساب لیو کہ بظاہر ان چہون
مقامات کا حق پورا کیا ہو و دوسری قسم یہ کہ نفس کی حساب لیو عمل کا
جس کا نکرنا نسبت کر نیکی اس کے حق میں بہتر ہو تیسری یہ کہ اپنی نفس کا
حساب کسی امر براج یا عادت کو کام لے کر آیا اس سے متصفو خدا تعالیٰ
اور آخرت ہو تو اس صورتیں نفع پانیو الا ہو گایا اس کام سے مراد دنیا
اور اسکی بالفعل کی چیزیں ہیں تو ٹوٹے والا ہو گا اور نہ نفع اس سے
جاتا رہیگا **فصل** اور سب سے زیادہ مضر چیز بندہ کے حقیقین ہیں کہ
سستی کری اور نفس کا حساب نہ اور اسکو مطلق القان کر دیا و
اس بات کو سرسری جانے اور کاموں کی انجام دہی آنکھیں بند کر لے اور خوشتر
الہی پر تکیہ کری یہاں تک کہ گناہوں کا کرنا اس پر آسان ہو اور ان سے
آفت ہو جاوے اور آنکو چھوڑنا شاق معلوم ہو اور اگر بندہ کو عقل و سوجھ
ہو تو جو جائے کہ گناہوں سے اول ہی بچا رہنا آسان تر ہو نسبت مبتلا ہو کر
چھوڑ نیکی۔ ابن ابی الدنیا کہتے ہیں کہ توبہ ابن صہ رقبہ میں تھو اور
اپنی نفس کا حساب لیا کرتے تھو ایک روز حساب کیا تو معلوم ہوا کہ

من فعلہ الثالث ان بحساب علی
ارادہ اللہ و الذی ارادہ الخ
فیہ ان راجعاً فیہ او ارادہ الذی
و علی کل حال ان نفس یفقد فیہ الخ
فصل و اخر ما علی العبد لا محال و فیہ
نزد الہی حساب و الاستسئال و فیہ
الامر و الاغراض عن العی اقرب الی الخ
علی العفو جلتی سبیل علیہ
مواقفۃ الذنوب و بابتہا و
سندہ لعلہا و لو حضر
البحیۃ اسهل من
ابن الدنیا کان
تعباً ابن الصمغ
بالرفق و کان محاسباً
نفسہ فحسب علی و اذا

٩٤
معاون سنین سنه
احمد و عیسی و الف
یوم فخری و قال
الف ذنب کی فخری
الذنب فخری

ایک ہی مرتبہ ہر سنگی ان برسوں کے دن کو تو اکیس ہزار پانسون کے
 پس ایک چیز مار لی کہا کہ اگر دین ایک ایک ہی گنا ہو تو اپنی پردہ کا
 کے سامنے اکیس ہزار گنا لیکر جاؤں اور جس صورتیں کہ ایک روز
 میں ہزار دن گنا ہوں تب کتبہ ٹھکانا نہیں یہ لکھ کر بیٹھ کر کرے
 لوگوں نے دیکھا تو مر گئے پہر انہوں نے سنا کہ کوئی یوں کہتا ہے
 ع کیا خوب ہی یہ روزنا فردوس برین کو ۷ اور حساب لیتو کا قاعدہ
 کلیہ یہ ہے کہ اول نفس کا حساب و انفس پر پس انہیں کچھ کمی یا داد کر
 تو اسکا تدارک کرے پھر منع کی ہوئی چیزوں کا حساب لے اور اگر معلوم
 ہو کہ کسی ممنوع چیز کا مرتکب ہوا ہے تو توبہ اور استغفار سے اور ان نیکیوں
 سے جو برائی کو سادین اسکا تدارک کرے پھر غفلت کا حساب لیوے اور
 اسکا تدارک ذکر کرنے اور خدا تعالیٰ کی طرف متوجہ ہوئے کرے پھر کچھ
 زبان سے بولا ہو یا پاؤں سے کسی چیز کی طرف چلا ہو یا ہاتھوں سے اسکو پکڑا
 ہو یا کانوں سے اسکو سنا ہو اسکا حساب نفس سے لیوے کہ تیری اس سے
 کیا غرض ہے اور کونسی وجہ سے اسکو کیا کیا تہی معلوم نہیں کہ ہر حرکت
 اور کلمہ کے لئے دو دفتر کیلئے ایک یہ کہ کیوں کیا دوسری یہ کہ

والمحبة في علي
والاقبال ثم مجاسها ما انهم
رجلاه او بطنه ويدا
او سمعته اذ ناله ما اذ الردي
وعلى وجهه فغله اعايت
انه ينشر لكل حال
وكلية ديو انار لغلة

فَيَسْأَلُ عَنْ شَيْءٍ وَفَعَلَ
بِمَنْخَلٍ بَعْدَ جَلَمٍ وَفَعَلَ
مُسْتَحْزَمٌ فَفِي سَأَلٍ عَنْ
وَقَدْ دَلَّ عَلَى وَجْهِهِ

مَحَاسِنُهُ وَالنَّفْسُ قَوْلُهُ
فَعَالَ يَأْتِيَا الْآيَاتِ أَمْ لَا
أَتَقْوَاهُ اللَّهُ وَكَتَبْتُ نَفْسًا مَأْقُودَةً

لَقَدْ بَلَغَ فَصْلٌ وَفِي مَحَاسِنِهِ وَالنَّفْسُ
عَلَى مَحَاسِنِهِ مَتَى الْأَطْلَاعُ عَلَى عَيْبِ نَفْسِهِ
وَمَنْ لَمْ يَطْلُعْ عَلَى عَيْبِ نَفْسِهِ

ہوئی اسکے تو شکر سے سوال ہو گا دوسری یہ کہ وجہ ناجائز سے
لگتی اور ناحق میں دست پھرنی آدھ کو مخرج اور مخرج کی جگہ سے سوال ہو گا۔
اور محاسب کے واجب ہو پر یہ قول خدا تعالیٰ کا دلالت کرتا ہے
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْيَنْظُرْ نَفْسٌ مِمَّا قَدَرَتْ يَفْهَمُ فَفَصْلٌ
اسے جان دلاؤ کہ تم جو اللہ سے اللہ چاہتے ہو پھر یہی کیا ہے کہ کیا ہے "فصل
نفس کے حساب لینے میں کہی مصلحتیں اور فائدہ ہیں اول نفس کے
عیب پر واقف ہونا اور جو شخص اپنی نفس کے عیب پر واقف ہو گا
تو وہ اس کے عیب کو دور کر سکیگا پس جب عیب پر واقف ہو تو
نفس سوائد پاک کو لگو دشمنی رکھو امام احمد حضرت ابو درداء سے
راوی ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ آدمی پورا دانا نہیں ہوتا جب تک کہ
لوگوں کو خدا تعالیٰ کے مقابل میں دشمن بن جانے پہ اپنی نفس کی عیب سے
رجوع کر کے اس سے سب بڑھ کر دشمنی نہ کرے۔ اور سطر بن عبد اللہ
کہتے ہیں کہ اگر میں اپنی نفس کا حال نہ جانتا ہوتا تو لوگوں پر غالب ہوتا اور
عز میں کسی عا میں یوں کہا کہ آہی لوگوں کو میری باعث سے مانتے نظر آتا
اور ابوبہرستانی کہتے ہیں کہ جب تک کہ ذکر کرو جاتے ہیں تو میں ان کے
الگ ہوتا ہوں اور بعض نے زید کہتے ہیں کہ ہم ایک جاہل دین کا بل کی طرح

(=)

الامام احمد عن ابی الدرداء قال
لا يفتقه الرجل كل الفاضل حتى يفتقه
الناس ففتقه الله بهج الفاضل حتى يفتقه
لهما الله متنا وقال من من نفسه لعاب الله
لو كان عام من نفسه لعاب الله

وقال في بعض دعاها بوفاء
والله لا تزد الناس لاجل
والله لا تزد الناس لاجل
والله لا تزد الناس لاجل
والله لا تزد الناس لاجل
والله لا تزد الناس لاجل
والله لا تزد الناس لاجل

وقد الجنة صلبة من اثمهم
فزل الناس عن العترة
فصلوا ثم اضبطهم فقلت
لا تمفقن عليه فالتمس
خفلة الناس حسنة
اذا قلت مد اقل العيون
وثب قد دخل غيضة
وقد منا وجعلت على اثره فتوضي
ثم قام يصلي وجاء اسد حتى دنى
منه فضعفت في فمها حتى دنى
الفت وقفل حجر واقلها سجد
قلت الان يغترس بفلس من شمس

۱۰

گنو اور شکرین سلمہ بن اشیم بھی تھے لوگ عشا کی وقت اُترے اور نماز
پڑھی وہ بزرگ لیٹ رہے تھے دلیں کہا کہ دیکھو نہ یہ کیا کرینگے
پس لوگوں کی غفلت کی جو بارہوب میری غیب میں لوگ سو گئے تو سلمہ
بن اشیم اٹھ کر ایک جہاز میں جو مسجد قریب تھی گئیں گنو اور میں بھی
انکو چھوڑ ہی گیا دھان پونچر انہوں نے وضو کیا اور کھڑے ہو کر نماز
پڑھنے لگے اور ایک شیر آیا جہانگ کہ ان سے قریب ہوا میں ایک دست
پر چڑ گیا پوچھا انہوں نے اسکو دیکھا اور بیٹھے کا بچہ جانا جب وہ سجدہ
میں گئے تو میں نے کہا کہ یہ درندہ اب انکو چیر ڈالے گا پہرہ بٹھو اور معلوم
کیا کہ شیر نے اسکو فرمایا کہ امی درندہ اپنا رزق اور جگہ جا دیکھ وہ اس
زور و شور سے غوا گیا کہ میں یہ کہتا تھا کہ ہمارا سکی آواز سے پھٹ
جائینگے غرض کہ صبح تک اس طرح نماز پڑھتے رہے یہاں تک کہ جب صبح ہوئی تو
بٹھو اور خدا تعالیٰ کی وہ تعریفیں پان کین کہ مینو ویسی نہیں سننی
تھی پہرہ خلیا کہ الہی میں تجھ سے یہ سوال کرتا ہوں کہ تو مجھ کو دوزخ
سے بچا دینا اور مجھ جیسے کو یہ جرأت کہاں کہ تجھ سے جنت کا سوال
کری پہر آپ ہاں سے لشکر کی طرف پہرے اور صبح کو ایسی معلوم ہوئے تھے کہ

ثم قال ايها السبع اطلب لرفق بكونك
محل اخوف لى وان له مزيدا افعل
تصدع الجبال منه قال فصارا
كذلك يصلي حتى اذا كان عند
الصلح تجلس فتمدد الله
بها فتن لم اسمع عنها
شرف الالهة

لا يجيبني شيء آت
قال ثم رجع واصلي

کاش بکانت علی

بی خوت الفز فشیخه و

الله عالم به و قال

عبد بن و ایدع لکان

لکن تعاب دیر کاف

گو یا خوب نرم بچو نو پیر تمام رات سوئی بین اور میری اور پرونگو الی
 سستی تھی کہ خدای جاننا ہو اور محمد بن واسع کہتے ہیں کہ اگر گناہوں
 میں بوجہ اگر تھی تو میری پاس کوئی نہ بیٹھ سکتا۔ اور ابن ابی الدنیا
 قالہ بن ایوب سے روایت کرتے ہیں کہ بنی اسرائیل کا ایک راجہ اپنے
 عباد تختانہ میں ساٹھ برس سو رہتا تھا اور اسکو خواہ میں کسی نے کئی رات
 کہا کہ فلاں موچی تجھ سے بہتر ہو وہ راجہ اس موچی کے پاس آیا اور
 اس سے اس کے عمل کا حال پوچھا اور سنو کہا کہ میں ایسا آدمی ہوں
 کہ جو کوئی میری پاس کو گندہ تاجو میں ہی گمان کرتا ہوں کہ وہ توجہ
 میں ہو گا اور میں روز خیم (یعنی اپنے آپ کو سب سے بڑا جانتا ہوں)
 اور ابن ابی حاتم نے اپنی سند حضرت عمر بن خطاب تک پونہ چار کہا
 ہو کہ آپ نے ایک روز فرمایا کہ الہی تو مجھ کو میرا ظلم اور کفر بخش دے
 اور سوت کسی نے آپ کی خدمت میں عرض کیا کہ یا امیر المؤمنین ظلم تو میری
 ظلم ہو مگر کفر کیا آپ نے فرمایا کہ جو اس قول خداوندی میں ہے
 ان الانسان لظلم کفار اور امام احمد اپنی سند سے روایت تک
 پونہ چار فرماتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ حضرت عبد الرحمن

و ذکر بن ابی الدنیا
 بن ایوب قال کان راہب من
 بنی اسرائیل فی صہب معہ من
 سند بن سنیہ تا فرستادیم فقیل لہ ان

فلان الکشاف
 رجل لا یجاد یمنی
 الیہ فی الیمن و اتانی النار و قال ابن

دخول عبد الرحمن
 اس سند و ف قال
 وقال الامام احمد بن حنبل
 ان الانسان لظلم کفار
 هذا الظلم لکون الانسان
 قائل یا امیر المؤمنین
 فقل

فَاَوْحٰى اِلَیْهِ تَاٰوِیْطُهَا فَاَلَا تَاٰوِیْطُهَا
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

فَاَوْحٰى اِلَیْهِ تَاٰوِیْطُهَا
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

۱۰۳

اللہ تعالیٰ نے اُن لوگوں کے نبی پر وحی بھیجی کہ فلاں شخص میرے
اور امام احمد وہ پہلا آدمی ہیں کہ ایک سیاح نے خدا تعالیٰ کی عبادت
شستر برس کی پہر ایک روز نکلا اور اپنی عمل کو چھوٹا کر لیا اور اپنی
کا مفر ہوا اور خدا تعالیٰ سے اپنی درود کا اظہار کیا پس اس کو پاس کوئی شخص
خدا تعالیٰ کے پاس سے آیا اور کہا کہ تیری یہ بیٹھک جگہ تیری عمر کو شے
کے عمل کی نسبت کہ محبوب ہے اور حضرت قتادہ فرماتے ہیں کہ حضرت
عیسیٰ نے فرمایا کہ تم اپنی دلوں کو نرم کرو اس لئے کہ میں بھی نرم دل اور
نزدیک چھوٹا ہوں اور احمد عبد اللہ بن براح انصاری سوراوی ہیں کہ
ادبہوں نے فرمایا کہ حضرت داؤد بنی اسرائیل میں سے پوشیدہ علیہ
دیکھتے اور ان کے درمیان بیٹھ کر پشیمان کہ الہی میں مسکین ہوں اور
سکینوں کے درمیان میں ہوں اور عمران بن موسیٰ قصیر فرماتے ہیں
کہ حضرت موسیٰ نے عرض کیا کہ الہی میں جگہ کہاں تلاش کروں کہ ہوا
کہ جگہ شکستہ دلوں کے پاس تلاش کرو کہ میں اس کو ایک دگہ ہوں
قریب ہوتا ہوں اور اگر یہ بات نہ ہو تو وہ لوگ وہ مجاہدین اور امام احمد
کی کتاب لڑد میں مرقوم ہے کہ ایک شخص نے بنی اسرائیل میں سے ساٹھ برس

فَاَوْحٰى اِلَیْهِ تَاٰوِیْطُهَا
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

فَاَوْحٰى اِلَیْهِ تَاٰوِیْطُهَا
وَقَالَ اِلَیْهَا سَامُ اَحْمَدُ

بعضواً لله ومغفرت

فان من حق ان يطاع

فلا يعصى وينكس

انه غايه ما في العبد

ان لا يعصى وانه لا يعبأ

الا العفو والمغفرت ومن

نظر في حق الله انقطع عنه

کی عفو اور مغفرت کے حامل نہیں ہوتی اسلئے کہ خدا تعالیٰ کا حق یہ ہے کہ اس کی اطاعت کیجاوے نہ فرمانی اور یاد کیا جاوے تو نہ ہو لایا جاوے پس بندہ یہ جانے کہ میں اس حق کو جیسا چاہیو دیا اور انہیں کرتا ہوں اور بدو ان اس کی معاف کرنے اور مغفرت کرنے کی میری گنجائش نہیں اور جو شخص اپنی حق کو خدا تعالیٰ پر لٹا کر کہے تو اللہ تعالیٰ اس سے ملحد ہو جاتا ہے اور اس کا دل خدا تعالیٰ کی مغفرت اور محبت اور اس کی یاد سے آرام پانے سے محروم جاتا ہے اور اگر اعمال میں سے سب کچھ کیا کر خدا کے حق کو اپنے اوپر سپاننا نصیب نہوا تو جو نیکی کہ اس کے اعمال کی نسبت افضل تھی ہی نصیب نہوئی اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ پر وحی بھیجی کہ جب تمہو یاد کرے تو ایسی طرح یاد کر کہ تیری اعضا کا پتہ ہوں اور یہ یاد کیوقت عاجزی کر نہوالا اور اطمینان پکڑ نہوالا راہ اور اپنی زبان کو اپنی دلکے پیچھے کرے اور جب تو میری سامنے کھڑا ہو تو یوں کہہا ہو جیسے بنہ و حقیر اور ذلیل کھڑا ہوتا ہوں اور اپنی نفس کو برا کہہ کہ وہ برا کہنے کے لائق تر ہو اور جب تو مجھ سے مناجات کرے تو دل خوف زدہ اور زبان سچی کر اور ایک فائدہ اللہ تعالیٰ کے حق پر بندہ کو لٹا کر کہنے کا یہ ہے کہ

+

اولی اللہ الی معاسی اذ اذکرتی
فاذکرتی وانت تنقض اعضاک
وکن عند ذکری خاشعاً مطیعاً
واجعل لسانک من وراء قلبک
واذا قمت بین یدی فقمت
مقام العبد الحقیر

نظر العبد فی حق الله
من ادق وجر فوائد
فعلک وجعل لسان
ونکحی حین شائت
فقط اولی بالذم
والل لیل قائم نفساً

عالم لاجلہ بعلہ فان
من اهل بعلہ بعلہ
الکون و عن بعض من اهل
انہ قال لہ رجل این
لما قم فی صلوٰتی فقلت
حتی یکلأ بنیت البقل
من دعوٰی فقال لہ
انک ان تفسک وانت تعترف
لہ بخطیئتک خیر من ان تنسک
وانت تدل بعلک فان صلوٰتی اللہ
لا تضیع ففی قال لہ اوصنی قال
علیک بالزهد واللباؤان کما تدری

اپنی عمل پر ناز نہیں کرتا کیونکہ جو شخص اپنی عمل پر ناز کرتا ہو تو اسکا عمل خراب
کیطرت نہیں پڑتا بعض اہل علم کو کسی شخص نے کہا کہ میں اپنی نماز میں
کھڑا ہو کر اتنا رو تا ہوں کہ میری آنسوؤں سے سبزہ جنوں کے قریب ہو جاتا
اہل علم نے فرمایا کہ اگر تو ہنسے اور اتنے تعالیٰ سے اپنی قصور کا اقرار کرے
تو اس سے بہتر ہے کہ تو روے اور اپنی عمل سے ناز کرے اسکو کہ ناز کرنا بڑا
کی نماز اور پر کو نہیں جاتی اس شخص نے کہا کہ آپ مجھ کو وصیت کریں عالم
نے فرمایا کہ دنیا میں رہ کر نا اختیار کر اور اسکو باہمین دنیا داروں سے
مزاومت کر اور شہد کی گہی کی طرح ہو کہ کہاوی تو اچھا کہاوی اور جھگڑ
تو شہر جمع کرے اور اگر کسی لکڑی پر گری تو اسکو نہ نقصان دے نہ توڑے
اور تنگ کو وصیت کرنا کہ نہ خدا سے غرور بل کی خیر خواہی اسی کرنا جیسے کتاب
مالک کی خیر خواہی کرتا ہو کہ وہ اسکو مجھو کار کہتی ہیں اور نکال دیتی ہیں
مگر وہ ادھکا گرد نہیں چھوڑتا اور اسی جگہ سے شیطانی نے یہ مضمون شعر
میں باندھا ہے کہتے ہیں کہ ہو سگ کی طرح جسکو نکالیں گے کھڑے رہے
وے رہتا ہے وہ ادھکا و فادار

بارہواں باب

وقد قبل ان کالکتاب
تقیضہ اقلہ ولا یالیے
ان یجی طهر و من منا
مخدا لکنا طبعی قلی
عز وجل نظر الکاتب لاملہ فانهم
یجیعون و یطعنون و یأبوا الی
من اهل بعلہ بعلہ
من اهل بعلہ بعلہ

فی علاج مرض القلب
بالشیطان وموتین
الاجاب وقد حذر
الله من شیطان من الشیطان

فی علاج مرض القلب
بالشیطان وموتین
الاجاب وقد حذر
الله من شیطان من الشیطان

فی علاج مرض القلب
بالشیطان وموتین
الاجاب وقد حذر
الله من شیطان من الشیطان

علاج من دکر مرض جوشیطان کی باعث ہوادیہ پانہایت دیکر با توہین کو کر
 از اسجا کہ اللہ تعالیٰ نے شیطان کو چند جاپنی کتاب مجید میں فرمایا کہ
 او سکر کی ایک سورت پوری جدا کر دی ہو (یعنی سورہ ناس) تو اسی نے
 خداوند کریم کا ڈرانا شیطان کو نفس کے ڈرائیکی نسبت کر زیادہ ہوا اور
 نفس کی شرارت اور خرابی میں شیطان کے دوسرے پیدا ہوئی ہو اسلئے کہ
 نفس شیطان کی سواری اور جال کی جگہ اور دوسرے کا مقام ہو اور اللہ تعالیٰ
 نے شیطان کو پناہ مانگنے کا حکم تلاوت قرآن مجید کی وقت اور دوسرے
 وقتوں میں فرمایا اور نفس کو پناہ مانگنے کا ذکر بجز خطبہ حاجت کو اور کہیں
 نہیں آیا اور اس خطبہ میں آیا ہے کہ پناہ مانگتے ہیں ہم اللہ سربراہیوں کے
 اپنی نفسوں کی نظر برائیں جن ارباب سلوک فرعیوب نفس کا ذکر بہت کچھ
 لکھا ہے اور شیطان کے بیان اور اس کی ٹالی کر نیو مختصر لکھا ہے
 تو اتہا نہیں کیا فصل اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا ذاکرأت القرآن
 فاستجد بالہ من الشیطان الرجیم اللہ علی الذین
 انما علی ربہم توکلون انما سلطانہ علی الذین یوکلون والذین ہم
 یستغیثون اس آیت میں اللہ پال نے شیطان کو استعاذہ کا

تخذین منہ اگر تیرے خدا
 من النفس وتشر النفس
 انما یشاء من وسوساتہ
 وموضع شرکہ وحمل زغلتہ
 بلہ مستعاذۃ منہ عتد قراءۃ
 القرآن وغیر ذلک ولکم علیہ



فی خطبہ الحاجۃ ونفع بہ
 النفس فایجب من توسعہ
 فی ذکر الشیطان وحاکم
 قال اللہ تعالیٰ فلا ذاکرأت القرآن

والذین ہم یستغیثون
 انما سلطانہ علی الذین یوکلون
 انما سلطانہ علی الذین یوکلون
 انما سلطانہ علی الذین یوکلون

والمخلص من الشيطان عند
قراءة القرآن بوجهين
ان القرآن شفاعة
الضد ويذهب عاقله
الشيطان من الوسواس
والشعوى فامر ان يقرأ
مادة الداء ليصادف الدواء
محل الخلق فيمكن فيه الحكم
التراحم ومنها ان القرآن
مادة الهدى ومنها ان القرآن
المخلص في القلب والهدى

۱۰

حکم معنی اس سور کئی اور سیکڑ اور پناہ ڈھونڈ نہی کو لہو قرآن کو پڑھ کر
مین حکم دیا اور اس حکم کی کئی وجہین مین اول وجہ یہ کہ قرآن سینوں
کے مرضوں کی شفا ہے کہ جو کچھ شیطان و سوسا و شہوات اعمین ذالہا ہی
قرآن اونکو دور کر دیتا ہے تو حکم کیا کہ استعاذہ سے بالکل مادہ مرض کا
نکال دینا چاہیو تاکہ دو ایسی تلامذات خالی جگہ مین پونچو اور اوسین کو
کے نہونیکے باعث وار کڑی دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید دل مین
ہدایت اور علم اور خیر کی ہل جیسے پانی روئیدگی کا مادہ ہوتا ہے تو
شیطان آگ ہے اور اوسکا کام یہ ہے کہ جب خیر کی روئیدگی ولین پانا
تو اوسکو خراب نو اور بخلان مین گھوس کر تا ہے اسلئے اس سور پناہ انگنوں کا
حکم ہوا تاکہ جو کچھ قرآن مجید سوا دیکو حاصل ہوا و سکو شیطان تباہ کر
پہل و بہ مین تو استعاذہ اسلئے تاکہ فائدہ قرآن مجید کا حاصل ہوا اور
دوسری وجہ مین اسلئے کہ فائدہ بنار ہے اور یہاں سے معلوم ہوتی ہے کہ
شخص کے قول کی وجہ جس پر یہ کہا ہے کہ استعاذہ بعد قرات کو ہے
اور یہ وجہ خوب لحاظ کے قابل ہے کر کیا کہ جو کہ حدیث اور صحابہ کے
اقوال مین استعاذہ قرات کو شروع مین ہی دار دہی دوسری وجہ یہ

ان الماء مادة النبأ الشيطان
فكلما احسن نبأ الخيرة والقابض
واحتراقه فامر ان يستعاذہ في التوجہ
لمخلصه بالقرآن والثاني
ومن منا يظرو وجهه قلبي
قال ان الاستعاذہ بعد
القرآن وهو لم يخطئ
لأن السنة قاتل
الصحابه انا جلت
بالاستعاذہ قبل
البدء وبتوحي

من الملكة تانفا
من فتاوى القرآن
وتمت في سنة ١٢٠٤
في حيدرآباد

کہ قرآن کے پڑھنے والے سو فرشتے نزدیک ہوتے ہیں اور اس کے پڑھنے کو سنتے ہیں چنانچہ اسید بن حصیر کی حدیث میں ہے کہ جب انہوں نے قرآن کی قوت ایک سایہ سا دیکھا جس میں چار فرشتے تھے اللہ عزوجل فرمایا کہ یہ فرشتے ہیں اور شیطان فرشتوں کی ضد اور خدا تعالیٰ کا دشمن جو اسلامی قاری کو حکم ہوا کہ اپنی پاسبان اللہ تعالیٰ کے دشمن کے دور کرنے کی طلب کرے تاکہ اس کو پاسبان اللہ تعالیٰ کے مخصوص بندے اور فرشتے آجود ہوں اسلامی کہ قرآن مجید پڑھنا ایسی دعوت ہے جس میں فرشتے اور شیطان دونوں اکٹھے نہیں ہو سکتے چوتھی وجہ یہ ہے کہ شیطان قاری پر اپنی سوار اور پاد چڑھاتا ہے تاکہ قاری کو قرآن کے مقصود یعنی اس کو معافی کے سمجھنے اور مقصود کے پہنچانے میں سبب ہوا کہ پس اسی بات کی حرص کرتا ہے کہ قاری میں اور قرآن کے مقصود میں آڑ بوجا دے تاکہ قاری کو نفع کامل قرآن سے نہ ہو تو جب قاری پناہ مانگیگا یہ آڑ دفع ہو جائیگی پانچویں وجہ یہ ہے کہ قاری اگر بے سہولت میں راز و نیاز کی باتیں کرتا ہو اور اللہ تعالیٰ قاری کی خوش آوازی کو زیادہ شناسائی نسبت راگ والی ٹونڈی کے الگ کے اپنی ٹونڈی کو راگ کو اور شیطان کی قرات شعر اور راگ بہن اسلامی

۱۰

و الشيطان و منها ان الشيطان يجلب
على القارئ بخله و رجليه حتى يشغله
عن كمفصيح بالقرآن من تذكير
معانيه و معرفة ما فيه في كل حرف
او لعل يبينه و يبين مفصيح القرآن
فلا يعمل انتفاع القارئ على وقتها
سبح له و الله تعالى

وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً مِّنَ رَبِّكَ
وَمِنهَا أَنَّهُ سَبِحْنَاهُ قَالَ
الْمُنَاجِيَةُ وَاسْتَعَاذَ بِ
فَاتِمَةَ الْفَارِسِيَّةَ بِطَرْدِهِ عَنَّا

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام

فاری کو حکم ہوا کہ مناجات کی وقت اور پروردگار سے سن کر کی وقت شیطان
کو دور کر دے جیسا کہ یہ ہے کہ خدا می پاک فرمایا ہے **وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ**
وَلَا نَبِيٍّ إِلَّا آتَا مَعَهُ الْقَبْلُ الشَّيْطَانُ **فَنِي أَنْبِيَاءِهِ** اور اگر اس وقت سب سے پہلے
میں سے پہلے اس کے ساتھ ملا دے اس کے ساتھ ملا دے
مستحق ہیں کہ اس آیت کو یہ معنی ہیں کہ جب ملاوت کرتا ہے تو شیطان
ملاوت میں ملا دیتا ہے پس جب شیطان کا یہ فعل رسولوں کے ساتھ ہوا تو
اور وہ ان کے ساتھ کیسے نہ ہو گا اس سے معلوم ہوا کہ وہ فاری سے غلطی کرتا ہے
اور سپر فزات کو الجھاتا ہے اور پریشان کرتا ہے یا اس کو فہم کو پراگندہ کرتا
ہے یا وہ نوباتین اس کو جمع کرتا ہے پس اس کا وہ سے یہ خرابی دور ہونے
ساتھ ہیں وہ یہ ہے کہ انسان جس وقت خیر کا ارادہ کرتا ہے یا اس میں
داخل ہوتا ہے تو شیطان اس پر زیادہ تر حسد کرتا ہے اور اس میں کوشش
کرتا ہے کہ انسان کو اس خیر سے علیحدہ کر دے یا سچے بخاری شریف میں
ایک حدیث صحیحہ میں وارد ہے کہ ایک شیطان نے کل رات بچہ خرابی
اور چائے کی میری نماز کو توڑ دیا اور جس قدر عمل بندہ کے حقیق نافع تر
اور اقد فاعلی کے نزدیک محبوب تھا وہی اس قدر شیطان کی روک بھی
اور سکون زیادہ ہوتا ہے پس سند امام احمد میں سیرۃ بن الفاکہ کی

وإذا كان هذا افضل مع الرسل
فكيف بغياهم في غلظ الفان ويخبط
عليهم القواعد ويوشها أو يوش في

يَنْظُمُ عَلَيْكَ حَبْلُؤُفِي كَلْبَا
سَكَانُ الْعَمَلِ أَنْفَعُ لِلْعَمَلِ

بسم الله كان
أعزاض الشيطان
أبى بوقمستك الإمام
سيد بن الفاضل

ان الشیطان تغذی ابنت
ادھر کا طریقہ فقہ

فقال انسلم وتنت ذنوبک
وینت ابائک ففصل

فانسلم ثم فصل
بیطریق الحجۃ فقال

بیطریق الحجۃ فقال
انما جردت ذنوبک

فانسلم ثم فصل
بیطریق الحجۃ فقال

بیطریق الحجۃ فقال
انما جردت ذنوبک

بیطریق الحجۃ فقال
انما جردت ذنوبک

حدیث سمری کہ شیطان آدمی کی راہنمائی میں پہلا یعنی اول اسلام
کی راہ میں پیشکر کہا کہ تو مسلمان ہوتا ہے اور اپنا طریق اور اپنے باپ
داد کا دین چھوڑ دیتا ہے آدمی نے ہنگامہ نہ کیا اور مسلمان ہو گیا
پھر اس کو اللہ عزوجل کی راہ میں پیشکر کہا کہ پہلا تو ہجرت کر کے اپنی زمین
اور اپنا آسمان یعنی اپنا وطن چھوڑ دیتا ہے اور ہجرت کر کے اپنی مال
تو ایسی ہر جیسو گھوڑا گاڑی بچھاری لگا ہوا پس آدمی نے ہنگامہ نہ کیا
اور ہجرت کی پھر اس کو اللہ عزوجل کی راہ میں پیشکر کہا کہ
اگر تو لگتا تو مارا جا دیا اور تیری شکوہ کسی اور سے نہ ہوتی جانیگی اور تیرا
مال لٹ جا دیا اور مسند و مہراب سے راوی ہیں کہ جو قافلہ کہ منظر کو جانیکو
ہو تو شیطان بھی ادنیٰ شمار کی برابر اپنا لشکر سمیٹتا ہے آبن الی حاتم نے
اس مضمون کو اپنی تفسیر میں روپ کیا ہے غرض کہ شیطان ہر وقت انسان کی
مالک میں رہتا ہے خصوصاً تلاوت قرآن مجید کی وقت اس لئے قاری کو حکم ہوتا
کہ اپنے اس دشمن سے لڑی جو رہنری کرتا ہے اور اس کی شر سے خدا تعالیٰ سے پناہ مانگے
تاکہ اس کو راہ کا چلنا نصیب ہو جیسو سا فرما کہ اگر اس کو سامنے کوئی راہ نہ
آجاتا ہے تو اول شکر ادا کرے کہ میں مشغول ہوں ہر آدمی میں جہ سے کہ فرات

۱۱

عن ابی ہریرۃ قال قال
یخرج الی علیہ الا جھنم مہم ابلیس
مثلاً علیہ منہ واد ابنت ابنت
حاکم وفتنہ فی فہو ابلیس
ولا یسمی حاکم فی قولہ القرآن

فقال انسلم وتنت ذنوبک
وینت ابائک ففصل
فانسلم ثم فصل
بیطریق الحجۃ فقال
انما جردت ذنوبک

اللہ تعالیٰ تم پر شکر و تحن و فیضان بعض
 بقاری و ان کان و حن و فیضان بعض
 فرائد الاستعاذۃ و قال احمد
 بن حنبل فی روایۃ جعفر بن فضال و لا
 فیہ صلوٰۃ الا استعاذ فی کل اذان
 و اذان لقرآن فاستعاذ فی کل اذان
 قبل القراءۃ عنوان اعلام
 بان الامین بہ بعد القراءۃ
 ولذا تشرع الاستعاذۃ
 بین بدی کلام منین
 فاذا سمع السامع الاستعاذۃ

سویں پناہ ماننا اس بات کا عنوان اور مقدمہ ہو کہ جو چیز اسکے بعد
 آنی والی ہو وہ قرآن مجید ہو اور اس وجہ سے استعاذۃ تعالیٰ کے کلام کے
 سوا اور کسی کلام کو پیشتر شروع نہیں پس جب سنو والا استعاذہ
 ہو تو اللہ تعالیٰ کے کلام پاک کو سن کر مستعد ہو جانا ہی پہرہ ام قاری
 کو مشرور ہو گیا گو وہ ایسا ہی ہو۔ پس یہ بین چند فائدہ استعاذہ کے
 اور امام احمد سرور دیا ہو کہ نماز اور غیر نماز میں قرآن بدون استعاذہ
 نہ پڑھو تمھو اسلئے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہو فاذا قرأت القرآن فاستعذ باللہ
 من الشیطان الرجیم اور ابن شہیش کی روایت میں ہو کہ جب کبھی پڑھتے
 استعاذہ کرتے اب استعاذہ کو کلمات کو سننا چاہو کہ کئی طرح مردی
 بن عبد البر بن امام احمد فرماتے ہیں کہ میں اپنی باپ کو سناتا ہو کہ جب قرآن
 پڑھتے تو یوں پناہ مانگتے تھے اعوذ باللہ من الشیطان الرجیم ان اللہ
 ہو السبع العظیم اور سند اور ترمذی میں حضرت ابوسعید خدریؓ کی حدیث
 میں ہو کہ پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جب نماز کو کھڑے ہوتے تو شروع ہی دعا
 پڑھ کر پھر فرماتے اعوذ باللہ السبع العظیم من الشیطان الرجیم میں ترجمہ
 و نفیہ و نفیہ اور ابن منذر فرماتے ہیں کہ انھیں صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی ثابت

۱۰
 الشیطان الرجیم ان اللہ هو السبع
 العظیم و المؤمنون الذین یستعینون
 علیہ و والہ و سلم اذا قام
 الخ لصلی اللہ علیہ وسلم قال
 ان جبر من ہین و نفیہ و
 نقضہ و قال ابن المنیر انما
 عبد اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم

انہوں کا کہنا ہے کہ ان کے پاس سے ان کے پاس سے ان کے پاس سے

ابو حنیفہ و انصار الشافعی
فی الجا بعمانہ یقول
اعنی بآلہ بن الشیطان

ان جلیلہ و هو و ابیہ
عن احمد بن الحسن بن زو علیہ

کہ آپ ذات کے پیشتر فرمایا کرتے تھے اعوذ بآلہ بن الشیطان الرحمن
اور حضرت امام ابو حنیفہ اور حضرت امام شافعی سے اور قاضی نے یہاں
میں اسی بات کو اختیار کیا ہے کہ قاری تلاوت سے پیشتر اعوذ بآلہ بن الشیطان
الرحیم کہو اور ایک تہذیب سے امام احمد بھی یہی ہے اور ان کے قول کی
وجہ یہ ہے کہ ظاہر آیت سے بھی معلوم ہوتا ہے اور یہ ابن سنی پر دل ہے
اور دوسری روایت حضرت امام احمد سے روایت عبد اللہ یہ ہے کہ
اعوذ بآلہ السبع العظیم من الشیطان الرحیم کہو کہ یہ کلمات مطابق حدیث حضرت
ابو سعید خدری کے ہیں اور یہی مذہب حضرت حسن عسکری اور ابن سیرین
کا ہے اور اس کی دلیل یہ روایت ہے جو ابو داؤد نے حضرت عایشہ کے بہتان
تھے میں بیان کی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اور اپنا چہرہ مبارک
کہو کہ فرمایا اعوذ بآلہ السبع العظیم من الشیطان الرحیم ان اللہ ہو السبع
العظیم اور اسی کو اختیار کیا ہے سفیان ثوری اور مسلم بن یسار نے اور
قاضی نے مجرد میں اور ابن عقیل نے اسلحہ کہ قرآن مجید میں ایک جافا ستند
بالہ بن الشیطان الرحیم ہے اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اعوذ بآلہ کے بعد
من الشیطان الرحیم کہو اور دوسری جافا ستند بالہ انہو السبع العظیم

عن احمد بن الحسن بن زو علیہ
حدیث ابن ابی نعیم
من روایات الشیطان
الرحیم بن زو علیہ



ابو داؤد نے فی فضیلتہ الاحکام الشریعہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جملہ
کتف عن وجہہ وقال اعنی بآلہ
السبع العظیم من الشیطان
الرحیم ان اللہ هو السبع العظیم و ابیہ
فان سفیان الثوری و مسلم بن یسار
و انصار الشافعی و ابو حنیفہ

باللہ من الشیطان
یعقب قولہ من الشیطان
الرحیم و فی الجا بعمانہ
باللہ هو السبع العظیم

هو السيد العالم

وصرفه بازه هو الیوم العظیم
تتقلبه بنفیک

فی جملة مستندین

مولا علیؑ

ملکنا ازکی

اختیار از کتب

عن النبي صلى الله عليه وسلم

10

وَقَدْ بَجَاكَ مِنْ هَمْسٍ وَنَفْسٍ وَنَفْثَةٍ
ذَلِكَ قَالَ قَدْرُ الْعِلْمِ وَنَفْثَةُ الْمَلِكِ وَنَفْثَةُ
الشَّعْرِ قَالَ تَعَالَى - قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً

قال ابو عبد الله في هذا الكتاب من غرر ما اصل العذر الذي هو
من غرر ما اصل العذر الذي هو من غرر ما اصل العذر الذي هو

والغمر شيبة الطعن في حقهم
الاستيلاء على حقهم

4.

مَنْ خَلَّاتِ الشَّيْطَانِ وَالْهَدْيِ
هَبْنِي كَسْرَتِ نَمَقٍ وَأَصْلِبِ الْعِزَّ الدُّنْيَا
قَالَ ابْوَعِيْنِي فِي كَسْرَتِ الْكَسَاءِ مِنْ نَمَقٍ وَأَصْلِبِ
نَمَقَهُ وَالتَّحْقِيقُ أَنَّهُ دَفْعُ الْبَغْيِ
فَاصْطَفَتْ

والغمر شيبة الطعن في حقهم
الاشيا طيرت فعمهم الوسايس و
الاغواء الى القلقه

وَقَالَ هَذَا مَسْئَلَتِي

النَّفْسُ وَغَيْرِ النَّفْسِ

مَوَالِيهِ وَقَدْ يَقَالُ وَ

الْشَّيَاطِينُ إِذَا أَقْبَلَتْ

دَخَلَ فِيمَا جَعَلَهُمْ فِيهَا

لَوْ أَنَّ أَدْرَاكَ أَقْبَلَتْ

بِالنَّفْسِ وَالنَّفْسِ كَمَا

وَقَالَ وَأَتَقَىٰ ذُرِّيَّتَكَ إِنِّي أَخَافُكَ
وَقَالَ فَا مَعَا لَسَ وَقَالَ
لَمَّا عِنْدَ تَارِقِ الْقُرْآنِ

۱۰

وَقَالَ عَصَاكَ
الْفَزَعُ وَالسِّبَاقُ فَا مَعَا لَسَ

مِنْ نَوْعِي أَشْرَمُ أَصَابَتُهُمْ لَمْ يَكُنْ

وَقَدْ جَعَلَهُمْ مِنْهُ وَذَكَرَ بَعْضُهُ عَقِيبَ قَوْلِهِ
إِذَا قُمْتَ إِلَىٰ الْمَسَارِقِ أَفْضَلُ

چون شیاطین کی طیر فسی چون بھی کسی تبصر کیا ہو اور ظاہر حدیث سے معلوم ہوتا ہو کہ
ہزار ہا چیزیں سوار نفع اور نفع کے اور کہیں یوں کہتے ہیں کہ ہزارات جب اس
مستل ہوتے ہیں تو ہمیں آفتیں شیطانی تو لگی آدمی کے لہو میں وہ سب ہزار
میں آجاتی ہیں اور جب نفع اور نفع کو ساتھ میں آتی ہیں تو ایک نوع میں
مراد ہوتی ہے جیسے اور الفاظ سے معانی جدا جدا مراد ہوتے ہیں۔ بعد اسکے
اللہ تعالیٰ فرماتا ہو وَأَعُوذُ بِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ یعنی اے میرے تجھ سے بڑا
مہربانوں اس سے کہ شیطان میری پاس آئیں بعضوں کے کہنا کہ مراد ہے
کہ میری کاموں میں پاس آئیں اور کہیں کا قول ہے کہ تلاوت قرآن کی وقت ہے
پاس آئیسے غرض ہے اور عکر فرماتی ہیں کہ جانکنی اور طاعت کی وقت میں
آئیسے مراد ہے تو نہ کہ خدا تعالیٰ نے ان دونوں آیتوں میں ازبندہ کو حکم فرمایا
کہ شیطان کی دو نوع علی شرات سے بڑا مانگو اول انسان پراد کی دوسری غیر
پہنپانے سے وہ انسان کے پاس آنکوائے سے اور ان دونوں آیتوں کو جو
بعد اس آیت کو ذکر فرمایا ہو ادفع بالتی ہی حسن لیسہ نخی اعلم یا یصنون
تو اس میں یہ حکم دیا ہے کہ انسان تو لگی شیطانی تو لگی برائی کو اپنے اوپر پہلائی
کر کے الٹی چاہیو اور شیاطین جن کی برائی کو ساتھ سے دور کرنی چاہیو

وَأَنْ يَسْكُنَ فِي الْمَسَاجِدِ
وَأَنْ يَسْكُنَ فِي الْمَسَاجِدِ
وَأَنْ يَسْكُنَ فِي الْمَسَاجِدِ
وَأَنْ يَسْكُنَ فِي الْمَسَاجِدِ

و جاء قدام الامام والموثق
فابطل سلطان الشيطان فانه
ليس له سلطان على الذين آمنوا
وعلى الصواب ليس له
له حجة والصواب الحجة
طريق لا من جهة وفد
ولا من جهة القدر وفد
والله تعالى انه لا سلطان له على
عباده الخالصين المتقين فقال
في سنان ابراهيم قال هل تعلم
عليه السلام في حق عبادي المؤمنين
عليهم السلام انهم لا سلطان لهم على

اور ايمان اور توکل کی مدد اگر شیطان کا غلبہ بیکار کر دی اس لئے کہ
انہیں کہ سلطان علی الذین آمنوا وعلی الصواب شیطان کو توکل کرنا مجید میں آچکا
اسکو منہی بعض لوگ یہ کہیں ہیں کہ اسکو حجت نہیں اور بہتر یہ ہے کہ چون
کہیں کہ اسکو سہ نہیں حجت کی طرف سے فابطل سلطان اور اللہ تعالیٰ
نے خبر دی ہے کہ شیطان کو غلبہ نہیں ہمارے مخلص درمستقل بند و نپر جانے
سورہ حجر میں فرمایا قال یا ایہذا علی شیطان ان ابدا منی کنس لک
علیہ سلطان الا ان شئت من العارذین اور سورہ مغل میں فرمایا
انہیں کہ سلطان علی الذین آمنوا وعلی الصواب شیطان انہما سلطان
علی الذین یؤکفون والذین یؤکفون اس سے معلوم ہوتا ہے کہ شیطان کا
غلبہ اللہ تعالیٰ نے اہل توحید اور اخلاص پر بیکار کر دیا ہے اور اہل
اور ان لوگوں پر شیطان کو موافق میں ثابت رکھا ہے اور جبکہ دشمن خدا
ابلیس نے جان لیا کہ اللہ تعالیٰ بمکمل اہل اخلاص پر تسلط نہیں فرماتا تو
کہا کہ لا یعزاکم شیطان علیکم پس اگر کوئی کہے کہ سورہ نمل کی آیت ہے
شیطان کا دباؤ اسکو موافق پر ثابت ہے مالا لکنہ سورہ سبا میں
اسکی نفی پائی جاتی ہے اس آیت میں واما ان کہ علیہم سلطان
اور اسکا اہم کرنا ضروری ہے کہ خدا تعالیٰ

و قال فیسعنا الفضل الہ الیس لک سلطان
قال الذین آمنوا وعلی الصواب شیطان
سلطانہ علی الذین یؤکفون والذین یؤکفون
سلطانہ فابطل سلطانہ علی
یہ مستشرقین فابطل سلطانہ علی الذین آمنوا
الشیطان علی الذین یؤکفون والذین یؤکفون
قال لا عباد لک الا الخاضعون
لا سلطانہ علی اهل الاختصاص
منہ ولا واما اهل الصواب والذین آمنوا
الشیطان علی الذین یؤکفون والذین یؤکفون

السلطان علی من یؤکفون والذین یؤکفون
فان فیما لک فی قولہ واما ان کہ علیہم سلطان
فان فیما لک فی قولہ واما ان کہ علیہم سلطان

لا يفتقر من يؤمن بالله واليوم الآخر
من مؤمن بالله واليوم الآخر

مجلس القضاء

بیتا و بیگانه

سومنین فایز

والساقط
المستثنى منه

طهرای
مختار
مجلد اول

من مونیخا

07/

[illegible][illegible]

فان قيل فما حكمه في الفريضة وما ارجع
وما كان يعلقه من سبل الا انما
فان قيل فما حكمه في الفريضة وما ارجع
وما كان يعلقه من سبل الا انما

النفسي هو الجنة والبدن كما قال
ابن عباس كان لي من حجة

وَمِنْ كُنْهَاتِهِ هُوَ بَرِّئٌ
مِنْ قَوْلِهِمْ أَنَا مُسْلِمُونَ
وَمِنْ قَوْلِهِمْ أَنَا مُسْلِمُونَ
وَمِنْ قَوْلِهِمْ أَنَا مُسْلِمُونَ

وَقَدْ تَلَفَتْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 تَقْدِيمَ حَدِيثِ سُبْحَانَ ابْنِ
 الْفَاكِهَةِ ابْنِ الشَّيْطَانِ
 قَدْ لَانَ دَمُ بَاطِلِهِ

مَعْدُومًا وَالشَّيْطَانُ قَدْ حَلَّ قَائِلِيهِ
 يَقْطَعُهُ عَلَى السَّالِكِ وَقَالَ هُنَا
 بَيْنَ أَيْدِيهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
 رَوَايَةٍ مِنْ قَبْلِ الذَّنْبِ وَفِي رَوَايَةٍ
 كَمُتْرٍ فِي اخْرَاجِهِ وَفِي مِثْلِهِ

بِالْمُتَشَبِّهِاتِ

بِصَوْنِ وَقَالَ بِمُحَمَّدٍ مِنْ جِهَتِ
 أَرْبَعَةٍ مِنْهُمْ فَدُنِيَاهُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 مِنْ قَبْلِ دُنْيَا هُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 لَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ
 وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَهُمْ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ

بَيْنَ تَلَفَتْكُمْ وَقَدْ تَلَفَتْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 تَقْدِيمَ حَدِيثِ سُبْحَانَ ابْنِ
 الْفَاكِهَةِ ابْنِ الشَّيْطَانِ
 قَدْ لَانَ دَمُ بَاطِلِهِ
 مَعْدُومًا وَالشَّيْطَانُ قَدْ حَلَّ قَائِلِيهِ
 يَقْطَعُهُ عَلَى السَّالِكِ وَقَالَ هُنَا
 بَيْنَ أَيْدِيهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
 رَوَايَةٍ مِنْ قَبْلِ الذَّنْبِ وَفِي رَوَايَةٍ
 كَمُتْرٍ فِي اخْرَاجِهِ وَفِي مِثْلِهِ
 بَيْنَ تَلَفَتْكُمْ وَقَدْ تَلَفَتْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 تَقْدِيمَ حَدِيثِ سُبْحَانَ ابْنِ
 الْفَاكِهَةِ ابْنِ الشَّيْطَانِ
 قَدْ لَانَ دَمُ بَاطِلِهِ
 مَعْدُومًا وَالشَّيْطَانُ قَدْ حَلَّ قَائِلِيهِ
 يَقْطَعُهُ عَلَى السَّالِكِ وَقَالَ هُنَا
 بَيْنَ أَيْدِيهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
 رَوَايَةٍ مِنْ قَبْلِ الذَّنْبِ وَفِي رَوَايَةٍ
 كَمُتْرٍ فِي اخْرَاجِهِ وَفِي مِثْلِهِ

بَيْنَ تَلَفَتْكُمْ وَقَدْ تَلَفَتْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 أَنْ يَكُونَ مِنْكُمْ وَكَانَ يَتَوَقَّعُ
 تَقْدِيمَ حَدِيثِ سُبْحَانَ ابْنِ
 الْفَاكِهَةِ ابْنِ الشَّيْطَانِ
 قَدْ لَانَ دَمُ بَاطِلِهِ
 مَعْدُومًا وَالشَّيْطَانُ قَدْ حَلَّ قَائِلِيهِ
 يَقْطَعُهُ عَلَى السَّالِكِ وَقَالَ هُنَا
 بَيْنَ أَيْدِيهِمْ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ فِي
 رَوَايَةٍ مِنْ قَبْلِ الذَّنْبِ وَفِي رَوَايَةٍ
 كَمُتْرٍ فِي اخْرَاجِهِ وَفِي مِثْلِهِ

وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ مَنْ
قِيلَ احْسَنُوا قَالُوا
انْظُرُوا غَنَاءَ رُفُقِ الْوَلَدِ
الْبَاطِلِ الْفَقِيرِ عَلَيْهِمْ
وَارْغَبُوا فِيهِ وَقَالَ
الْحَسَنُ الشَّيْثَانُ يَأْتِيهِمْ
بِهَا وَيُغْنِيهِمْ عَنْهَا
وَالْوَقِيفُ مَنْ فُ

اور ایک روایت حضرت ابن عباسؓ سے یہ ہے کہ اونکی نیکیوں کی طرف سے
 اُوٹھا اور حسن فرماتے ہیں کہ اس سے یہ غرض ہے کہ نیکیوں کی جانب سے اُنکو
 ست کر دے گا اور حسن شہنا علم کے معنی یہ ہیں کہ باطل کو انہیں رائج کر دے
 اور اُسکی ترغیب اُوٹکو دلا دے گا اور حسن فرماتے ہیں کہ بُرائیوں کا حکم کر دے گا
 اور اُوٹکو اُنکی نظر و بین اچھا کر دے گا حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ
 شیطان نے چار جہت اپنی آنکھیں بیان کیں یہ کہ اُوٹکے اوپر سے اُوٹکا
 اُسکو کہ جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اُوٹکے اوپر ہے اور شعبی سے مروی ہے کہ اللہ
 نے رحمت اُوٹکی اوپر سنازل فرمائی اور قنادہ فرماتے ہیں کہ اسو ابن آدم
 شیطان سے اس پر طر فسی آیا مگر اوپر کی جانب سے نہیں آیا اُوٹکو قدرت
 نہ ہوئی کہ تجھ میں اور خدا تعالیٰ کی رحمت میں حائل ہو جاتا۔ اور بعض کا
 اس آیت کی معنی یہ کہتے ہیں کہ میں بنی آدم کو اتنا بہکا دے گا کہ وہ اُنکو
 جو پہلی امتوں میں جو چاہی ہیں اور مرنیکے بعد جی اٹھنے کو جھٹلا دے گا یعنی سائر
 سے غرض حالات گذشتہ سلت کی استو نکی ہیں اوپر سے غرض احوال قیامت
 ہے اور دہنو اور باین سے یہ مراد ہے کہ اُوٹکو اُوٹکو کا مومنین بہکا دے گا اُسکو
 کہ کام کو یوں ہی بولا کرتے ہیں کہ یہ عوض ہے میری دونوں تہ کی کمانی کا

قال الله انزل الرحمة من فوقهم وقال قتادة الشيطان يابن ادم من كل وجه غير انه لم ياتك من فوقك لم يستطع ان يجاوزك وبين رحمة الله وعن بعضهم في معنى الآية لا غنى لهم من اسمي الا سمى الناس الف وثمان مائة خلقهم بالبركة و...

و من بعد من بعد النورانية
و انما رزقنا قلوبا ليقبلوا

و انما رزقنا قلوبا ليقبلوا
و انما رزقنا قلوبا ليقبلوا

و انما رزقنا قلوبا ليقبلوا
و انما رزقنا قلوبا ليقبلوا

اس سے غرض تو یہ کہ ان اور اوسین تکمیل کرنی ہو اور کبھی سے کہا ہو کہ اس
سے یہ مراد ہو کہ ان کو توفیق دلاؤ تاکہ ہمیشہ سے نہ دوزخ نہ کبیر کی مشقت
اور زیاج کتب میں کہ اس سے یہ غرض ہو کہ گمراہ کر نیکی ساتھ یہ بات اور
کہ گمراہ کر دے اور دھماکہ دے جو ان حرکات کی حصہ آخرت ہو بلکہ ان
نے کہا ہو کہ ان کا جو پیش نفس کی اور توفیق دلاؤ تاکہ جو نقصانی اور
بہ صحت کو سے اور بعض کتب میں کہ دنیا میں زیادہ نیکی کی توفیق دلاؤ تاکہ
میں توفیق زیست کو ان کو لے کر دے تاکہ اس کو آخرت پر اختیار کریں اور یہ ممکن
اذان الانعام سے مراد اس کے کان کا نیکی ہو۔ اکثر ائمہ نے یہ بیان کیا
بجہ تازیہ کے لے کر دے کہا ہو اور بعض نے لکھیا کہ اس کو اجازت دے
اور انہیں میں سے ہر امام احمد بن ادریس ام زرم اپنی سند بیان کی ہے
جس میں ہو کہ بلا تیزیہ سے مراد دلوکان اور اس پر فرمایا حضرت علی
علیہ السلام کا حضرت عائشہ سے کہ میں نے لکھا ہوں جسے ام زرم تھا
ام زرم کو لکھا اس سے معلوم ہوتا ہو کہ آپ حضرت عائشہ کے کانیں زبور
نوا تھا اور جو اس کو فلغیر بن خلق اللہ حضرت ابن عباس فرماتے ہیں
کہ خلق سے مراد بن جو اور بھی ہو قول براہیم اور مجاہد اور حسن اور ضحاک اور

و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ

و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ

و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ
و قیل لا یمنی بہم الا اللہ

فقداده والشدي سعيد
بن المسيب سعيد بن جابر
ومعناه ان الله فطر عباده
حافظ المسيقه وحي
سنة الاسلام كما قال الناس
فليس الله يخلق الله
عليها لا يبين الله عليه والحمد لله
ولنا قال صلى الله عليه وسلم
ما من مولود الا واهب له الفطرة
فابواه يمجسانه او يمجسانه
فما ينجو الا بالاسم
فليس ينجو الا بالاسم

فقداده اور سدی اور سعید بن السیب اور سعید بن جابر رحمہ اللہ کا اور سنی اور
ہیں کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں کہ جو بچہ پیدا ہوتا ہے اس کی فطرت اسلام پر پیدا کی جاتی ہے
خود ارشاد فرمایا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله انما اجد الناس
سوا اخفرت صلى الله عليه وآله وسلم نے فرمایا ہے کہ جو لڑکا پیدا ہو وہ اصل اسلام پر پیدا
ہوتا ہے پھر اس کو باپ اور سہیلی اور نصرانی اور مجوسی کر لیتے ہیں جیسے
چرواہے بچہ سالم بچہ دینا ہی کوئی اور میں ٹھاپو چاہیں ہوتا یا ہٹا کہ تم اس کو
ٹھاپو جا کر وہ پھر حضرت ابو ہریرہؓ راوی حدیث نے یہ آیت پڑھی فطرة الله التي
فطر الناس عليها یہ حدیث بخاری اور مسلم دونوں میں ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم نے دو باتوں کو یکجا فرمایا فطرت کے بدلنے کو تو یہودی اور نصرانی
کرنیسے اور پیدائش کو بدلنے کو ناک کان کا منہ سر اور سہرہ دونوں باتیں ہیں کہ
شیطان نے خبر دی ہے کہ انکو ضرور بدل لگھا اور ایسا ہی کیا کہ خدا تعالیٰ کی فطرت کو تو
شرک سے بدل دیا اور اسکی بناوٹ کو کاٹ کر اور چربے سے غرض کہ ایک تبدیل تو
پیدائش روح کی ہو اور دوسری پیدائش صورتوں کی ہر اس آیت کے بعد ارشاد فرمایا
فرمایا ہے کہ تم کو اللہ کے یہ معنی ہیں کہ انکو سودہ بہت دنوں تک جینو اور
دنیا کے نامی کار کا رہو اور کہیں کہیں جوئی آئے نہ کوئی توقع دلانا ہو اور نفس مائل

اسلامی

فقرا ابو من فطرة الله التي فطر الناس
عليها متفق عليه فغير النبی صلی اللہ علیہ
والہ وسلم بل الامین تغیر الفطرة التوفیق
والنصیر تغیر الفطرة الجان واما الامران
والخلق انما لا بد من فطر فطر الله الاشیاء
والنفس فطر الله فطر فطر الله الاشیاء
والنفس فطر الله فطر فطر الله الاشیاء

الدنيا وعندها لا ما في
الحكمة على اختلاف
وغيرها والنفس المبطل

فصل علی عقیدہ و قال
 این تو چشم منی را می آری
 درون این خوف و لرزه و
 شعله یار عذاب را نه تری
 شعله یار عذاب را نه تری
 لشکرین عند خروجهم
 الی تبلی فی صحنه سراقه

بن جالوت و قال ای جبار
 کوم من بنی کنانہ ان یقتلوا
 و نسا ربکم یبعث فدا را یمنی اللہ من
 المیکلہ و یغفرم و اسلم و لکن الہ
 فعل یکرہیل الذی قتل لہ و ولادہ
 اس من بنی نوح و یقتلہم کل الہ صا

علیہ و کشفنا بصرکم لہم امر و یا لیسع
 فاما قتل فرعون و کذا و قیل انزل اللہ
 کتال الشیطان ان قال لا اشدان الا لہ
 و قوله انی اخاف اللہ قیل ان
 البطش بہ فی الدنیا و یبعثہ
 لیکن لا جبریل و یبعثہ
 حالہ و قیل ظن ان
 اوقت الذی انظرت
 الیہ و قد حضر ففان
 و انفق علی نفسه
 و قیل و بین کثیر

فصل علی عقیدہ و قال فی بری شکم انی ارسى بالآسرون انی اخاف اللہ و اللہ
 انما یسألہ فی ہذا الدنیا و الاخری و انما یسألہ فی ہذا الدنیا و الاخری و انما یسألہ فی ہذا الدنیا و الاخری
 شدید العقاب یعنی مشرک جب جنگ بدر میں گئے تو شیطان سراقہ بن مالک
 کی صورت میں اونکو معلوم ہوا اور کہا کہ بنی کنانہ اگر تمہارا سوزن و وزندہ کسی کچھ
 پرانی کرے گی تو میں تمکو سچا رو نگاہ و سوزندہ لائی کا لشکر فرشتوں کا لائی میں
 دیکھا تو لشکر کو کمر پاس ہو جاگ گیا اور اونکو حوالہ کر دیا اور یہاں ہی اس نے کرا لیا
 کے ساتھ کیا جسے عورت اور اسکو بچہ کو مار ڈالا اول تو اس عابد کو اس
 عورت سوزنا کر لیکو کہا جب وہ حاملہ ہو گئی اور بچہ ہوا تو اسکو مار ڈالو کا امر کیا
 پھر اسکو گہرا لوٹو عابد کا حال بتایا اور اونکو سارا معاملہ و اشکات کر دیا
 عابد سو کہا کہ مجھ پر یہ کہ تو بچہ جا دویا جا جب بد نے سجد کیا تو اسکو چھوڑ کر جاگ
 گیا اور اسی مال کے یا مین نہ تھا لی نے آیت نازل فرمائی کہ کتال الشیطان
 ان قال لا اشدان الا لہ اور بعد جو شیطان کہا کہ انی اخاف اللہ تو بعض
 اسکو معنی یہ کہ میں کہ شیطان کو خوف ہوا کہ کہیں نبیین گرفتار نہ ہو جان اور
 بعض کہتے ہیں کہ یہ بات سوزنا کہ جبریل علیہ السلام مجھ کو کہ لوگوں سے میرا حال کہتے ہیں
 اور بعض کہتے ہیں کہ یہ کہ شیطان کو گمان ہوا کہ جس وقت تک کی مہلت ملی جو وہ آپ
 اسکو عذاب میں پہنچے سو دربان پر ہنر سے ڈرا فصل اور ایک کہ شیطان کا

فصل علی عقیدہ و قال
 این تو چشم منی را می آری
 درون این خوف و لرزه و
 شعله یار عذاب را نه تری
 شعله یار عذاب را نه تری
 لشکرین عند خروجهم
 الی تبلی فی صحنه سراقه

وَالرَّيْبُ بِالْعَمَالَةِ وَالْمَكَايِدُ
بِالْخُفْرِ وَالشَّارِطَانِ
فَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي
الْأَمْرُ إِلَى يَدَيْهِ
مَنْعُوتَاتِ أَنْبَاءِ مَنْبِغِ
غُرُورِ أَوْخَلِ عَالَمِ
١٣٢

ہمیت رہنوی کا درخت کہا اور جو لوگ شیطان کے پیرو ہیں انہوں نے اس سے
یہ سیکھا ہے کہ حرام چیزوں کے نام اس پر رکھ دیں جس کے معانی نفس کو ناجی معلوم
ہوں مثلاً شراب کا نام رکھا ام الافراح یعنی خوشبو کی جڑ اور اس کے بھائی
کا نام چین کا نوالہ اور سود کا نام معاملہ اور محسوس کا نام حقوق شاہی اور بے
بڑی انگریز کا نام دستورِ خدا اور صفات پروردگار سے منکر ہو نیکا نام ہنر اور
فسق کی مجلسوں کا نام پاکیزہ مجلسین (جیسو فارسی میں مجلس شیطانی ہیں) اور
جب شیطان نے حضرت آدمؑ کو اعلیٰ علیہ السلام کے ساتھیوں میں سے ایک کو تو خواہش
اور شہوانیوں میں ہم ہو کر اس لئے وہ لوگوں کو غفلت لے لیا اور اس پر طرہ
یہ ہوا کہ اس ملعون نے اپنی قول کو طرح طرح تاکید و ترویج سے بھروسہ کیا کہ قسم
کہا ہے اور حجت ابراہیمؑ کی تاکید کی اور معمول یعنی لکھا کو مقدم کیا جو
منفی شخصیت ہے اور منہ ہم فاعل سے بولا جو منفی ثبوت ہے اور اس پر لام تاکید
زیادہ کیا اور کین الیہ صیغہ کہنے سے یہ بھی غلط ہے کہ اس جیسی بات کو واضح
بہت سے جوتے ہیں اور یہی حال اس کو یار و ن اور اس کی جماعت کا ہوتا ہے
جس وقت وہ ایمانداروں کو فریے تو یہی جیسا کہ منافقوں نے کہا تھا
نشد الیک رسول الیک کہ اپنی قول کی تاکید شہادت اور ابراہیمؑ کی تاکید
ہم کو اس سے کہتے ہیں کہ قرآن حکم رسول ہے اور اس

ان جو الظلم شرع الديوان و
سما محمد صفات الرب تزيها
وهناك الفسق جاكس لطيف
علما انهم لما اجتمعوا في
الملك من الله

۱۳ مکالمات

فأخذت كاسين من الغفلة وأخذت
قوله لما بأفواء من التاكيد بأنقسم
بين بأن وقد فهم المعنى
وقا كسرين بأن الفاعل الضمير
المفيد للاختصاص من الضمير
للشئ والآخر وقع لمن الضمير
ولمشعر بأن الضمير بمنزلة
كذلك بأن وهكذا وأولاً
وحيث

انك لسؤال الله فاك
اشهاد وان والام

قوله تعالى وقيل لئن لم

بأشركوا بالله ما لا ينزلهم

و لا يصعدهم من الأرض

ولا يلبثوا في الأرض الا قليلا

اسطرحة اس آیت میں تاکید ہے کہ یقیناً ہمارے لئے اور یہ جو آیت میں مذکور ہوا فلا ہما ابو عبیدہ اس کے معنی فرستے ہیں کہ رسول اکرم کو اور چور دیا اور یہ لفظ مشتق ہے از لب الدلو جو جس کے معنی کنوین ہیں ڈول ڈالنے کے ہیں اور اسکی اصل یہ ہے کہ پیاسا آدمی کنوین میں ڈول ڈالتا ہے تاکہ اس سے سیراب ہو اور بعضوں نے کہا ہے کہ اسکو معنی یہ ہیں کہ حیرات دلائی اُن دو کو اور یہ لفظ مشتق ہے از سیر جس کے معنی حیرات ہیں اصل میں دُلّہا تھا ایک لام الٹ کر دیکھا مطر بن عبد اللہ نے فرمایا کہ شیطان نے حضرت آدم کو اس پر بہرہ فرمائی کہ میں تم دو نوں کو شیر پیدا ہوا ہوں اور تم دو نوں کو زیادہ جانا ہوں تو تم میری پیروی کرو میں تم کو شیک او بناؤں گا اور اس پر آئے سانسو قسم خدا کی کمالی ایماندار کو یہ بدیہوں خدا تعالیٰ ہی کا نام لیکر ڈیٹے بنا پر چنانچہ ایک حدیث صحیحہ میں وہی ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کسی شخص کو چوری کرتے دیکھا پس آپ نے اس سے فرمایا کہ تو نے چوری کی تھی کیا کہ نہیں مجھ کو قسم اس ذات کی جسکے ہوا کہ میں نے یہ نہیں حضرت عیسیٰ نے فرمایا کہ میں اللہ بریقین لا با اور اپنی آنکھ کو جھپٹا لیا بدھوئے اس حدیث کے یہ معنی کہ وہ ہیں کہ جب اس شخص نے آپ کے سامنے قسم

اور سائل لفظان تبدل فی البیضاء اصلہ

من اللفظ مع المجرأة قال

مطرفة بن عبد الله قال

وانما أعلم منكم

فانبعثوا الشك

فقال لا والله الذي لا

بالله

و لا يصعدهم من الأرض

ولا يلبثوا في الأرض الا قليلا

ولا يلبثوا في الأرض الا قليلا

ولا يلبثوا في الأرض الا قليلا

ولا يلبثوا في الأرض الا قليلا

جو ان کی قتل خدائے
مالہ فضلہ المسیہ سرفرو
ہذا الخلف وانا کار اللہ
سبحانہ وقلیہ المسیہ اجل
الخلف بہ کاذبان الخلف
ال بعضی ما اجتہد
ال بعضی فضل وین
فان راوی الغالب علی قوام
المقدام وعلو الرجة قلل عدا اللامی
مخض وادوم عتاجہا اللہ یکفیہ
تختہ مسہ السالفة ویزادہ وادری
۱۳۶

نفس کما ہی تو اپنے بازو کا کہ اسنو اپنا ہی مال لیا ہو گا مینے اسکو چوری
سمجھا اور میرے ایک حلقہ ہو بلکہ اصل یہی ہو کہ اللہ تعالیٰ کا رتبہ حضرت عیسیٰ
کے دو لیکن سزاوارہ تھا کہ کوئی اسکی چوٹی قسم کہا دے تو جواب دے کہ قسم
میں باندھ کیا تو اپنے تہمت کو اپنی آنکھ کی طرح نہادیا فصل الحی شیطان کا
کہ موجب ہے کہ نفس کی طرح دیکھتا ہو اگر اسکی تو تو میں پشیدمی اور بلند ہوتی
غالب دیکھتا ہو تو جس خیر کا حکم الہی ہوتا ہو اسکو اسکی ہمت کو سامنے تھوڑا
اور عقبر کر دیتا ہو اور آدمی کو یہ ہم دلاتا ہو کہ اسقدر کافی نہیں اسکو ساقم
کچھ باندھ اور زیادتی بھی ضرور ہو اور اگر نفس پر کششی غالب دیکھتا ہو تو میں
کو مقدار مامور ہو کامل اور ست کر دیتا ہو یہاں تک کہ آدمی اسکو چوڑی مٹیتا ہو
یا اوسم کو مایہی کرنا ہو نفس کا برکت فرماتے ہیں کہ جس باخدا خداوند پاک
نے مکرم فرمایا ہو اوسم شیطان کے دودھ کو ضرور ہی ہونے میں یا تو کمی اور
کونا ہی کی طرف یا زیادتی اور باندھ کی طرف اور ان دونوں میں جو جسے
جیت جاوے گی وہ ہمسالہ نہیں کرنا اکثر لوگ اسی کمی ادیشی کے جھگڑ میں
کہیں گے اسی کو کم میں جو اس سے پر ہو رہی ہوں جسپر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
وسلم خود دیکھو بعضوں کو گھنایا تو طہارت کے وجہ بھی اتھی طرح اد نہیں

ال بعضی ما اجتہد
ال بعضی فضل وین
فان راوی الغالب علی قوام
المقدام وعلو الرجة قلل عدا اللامی
مخض وادوم عتاجہا اللہ یکفیہ
تختہ مسہ السالفة ویزادہ وادری
۱۳۶
ال بعضی ما اجتہد
ال بعضی فضل وین
فان راوی الغالب علی قوام
المقدام وعلو الرجة قلل عدا اللامی
مخض وادوم عتاجہا اللہ یکفیہ
تختہ مسہ السالفة ویزادہ وادری
۱۳۶
ال بعضی ما اجتہد
ال بعضی فضل وین
فان راوی الغالب علی قوام
المقدام وعلو الرجة قلل عدا اللامی
مخض وادوم عتاجہا اللہ یکفیہ
تختہ مسہ السالفة ویزادہ وادری
۱۳۶

فقال شیت علی الصراط الذی
ان علیہ وسلم
الہ وسلم فقطع رقعہ
عن واجبات الطمانین

١٣
وَبَشِّرْهُ بِبَارِكٍ ذِي الْوَلَدِ الْكَافَّةِ
وَالْوَسْوَاسِ الْفُفَّةِ

مختار جبر و جبر عن

بسم الله الرحمن الرحيم

ایک ہی وقت میں

[illegible]

فوق

فصل فی تحقیق و خیاط

تتبع

کرتے اور بعض کو بڑایا تو دوسرا میں سے ڈالا کچھ لوگو کو ایسا کم
کر دیا کہ زکوٰۃ اور صدقہ واجب اپنی مال سے نہیں نکالتے اور کچھ کو ایسا بڑایا
کہ جو کچھ ان کے پاس تھا وہی دلا کر لوگوں کے فہم بھاری ہو بیٹھو کسی کو نہیں
کے باہر اتنا ناقص کیا کہ انہوں نے پیسہ نہ لوگوں کو قرض دالا اور کسی کو ہت
سائلہ دیا کہ انکی پرستش کرنے لگی بعض کو لوگوں سے ملو میں اتنا کم کیا کہ وہ
جمعہ اور جمعہ اور علم کی مجلسوں میں بھی کناؤ رکش ہوئے اور بعض کو یہ زیادتی
اسباب میں دی کہ خالوں اور گناہاروں تک میل پیدا کیا ایک قوم کو
یہ دیا کہ وہ چڑیا اور بکری چلو خدا تعالیٰ نے کہا نیکی کو محال کیا ہے زنج
کرنی روا نہیں رکھو اور دوسری قوم کو اتنا ابھارا کہ وہ ناعنی خون کرتے
ہیں ایک لوگوں کو یہ گھٹایا کہ وہ آدمی کی خدا چھڑ ساک پات پر گناہت
کرتے ہیں اور دوسروں کو یہ بڑایا کہ حرام خالص سو پت بہرے ہیں کسی
قوم کو سنت نکاح کرنی سے گھٹا دیا اور کسی کو راجح حرام پر بڑا دیا کچھ
لوگوں کو اتنا گھٹایا کہ انہوں نے شام پر ستم کیا اور انکی حقارت کی اور کچھ کو
اتنا بڑایا کہ انہوں نے خدا تعالیٰ کے ساتھ شام کی عبادت کی بعض کو تنہا
کم کیا کہ انہوں نے کسی عالم کا قول غانا اور بعض کو اتنا زیادہ کیا کہ کچھ

۱۳ مکالمہ شریف

[illegible]

الحرم وفتح

الشيخ

فَضْرِيْقُمْ
وَأَعْلَى الْعِلْمِ

فنا خير بن سفيان

۵۱

11

١٣٥
 والذين آمنوا ولم ينجسوا أنفسهم بغير
 ما حرم الله تعالى به فممن نريد
 الذين آمنوا ولم ينجسوا أنفسهم بغير
 ما حرم الله تعالى به فممن نريد

مالوں نے حلال کیا اور سکوا انہوں نے بھی حلال کیا اور جسکو عاکلون نے حرام کیا اور سکوا انہوں نے حرام کیا ایک قوم کو اتنا ناقص کیا کہ اہل بیت نبی صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و دشمنی کی اور ان کے حقوق سبھاہ لائے اور انکا مار دینا جائز سمجھا اور ایک کو اتنا سبانبہ دیا کہ اہل بیت میں نبوت کی خواہش مدعی ہوئی اور بعض اوقات آنکھ دھونے کا دعویٰ کر بیٹھو جو کو حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے باہین اتنا گھٹایا کہ انہوں نے آپکو چٹھلایا اور آپکی بان کو دھوب لگایا جس کو خدا تعالیٰ نے آنکھ بڑی فرمایا اور نصاریٰ کو آپکے باہین اتنا بڑا کیا کہ وہ آپکو خدا کا بیٹا کہہ کر پرش کرنے لگی ایک قوم کو مہاشنگ گھٹایا کہ وہ سبھاہ اور قوتوں اور طبیعتوں اور مزاجوں کے شکوہ ہو اور دوسرے کو ایسا بڑا کیا کہ انہوں نے ان خیر و نیکو امر لازم ٹھہرایا جسکی تغیر اور تبدل ممکن نہیں اور بعضوں نے کہی ان اشیاء کو تاثیر میں متعلیٰ انا اور ایک قوم کو اتنا گھٹایا کہ لوگوں کے سامنے اپنی اعمال نیک ظاہر کرو اور دوسرے کو اتنا بڑا کیا کہ انہوں نے اپنی بری باتیں اور جو اعمال کہ عزت کو زائل کریں ظاہر کرو اور اپنا نام ہم ملا تیرے کہہا غرض کہ شیطان کے کمر کا یہ دروازہ نہایت چوڑا ہے +

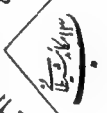
فصل اور ایک کہ شیطان بیہوشی کہ کچھ لوگوں کو نکلی راہیں اور مختلف خیالات

١٣
 كَلَامُ شَيْخَانِي

من النخاس من
الاستاذ المتبحر
والخبير
المستشار

فانما خلق القلب من صفة العلم
الذي يحياه به الروح القدس
فيه الشيطان بسبب هو
مستعد له فاعلم بالباطل
حتى جهله كالشاهد فاذا
انكس عالم الظاهر ولما انكس
قالوا لكم العالم الظاهر ولما انكس
الحقيقة ولما انكس هذا من خلقهم
سلكوا من الكتب والسنة والحقا لهم
على تلك الخبايا والادهمهم انهم

اوسمين حق خود بخود بوساطه نفس بوجاه - پس جب دل دس علم کنده
سو خالی ہونا جو جسکو رسول مقبول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لایق بن تو شیطان اوہ
جس طرح کی ہندوا دیکھتا ہے وہی نفس باطل بانو نکار دیتا ہے یہاں تک کہ اوہ
نزدیک اس نفس کو لیا کر دیتا ہے کہ گویا آنکھ سے سو جہاں ہے ہر جہاں ملادار
پیشبر اور لوگوں پر اس امر باطل کا انکار کرتے ہیں تو وہ جو ایسے ہیں
حکمو عالم ظاہر ہے اور ہر کو کشف باطن ظاہر شریعت نہایت پاس ہے اور باطن حق
ہمارے پاس اور ہر جگہ شیطان اور کج دلوں کو خوب قابو میں کر لیتا ہے تو انکو کلام
اور حدیث سے کچھ بچکر انہیں خیالات پر لا ڈالتا ہے اور یہ دہم دلاتا ہے کہ ہم
کبھی ہوئی آیتیں ہیں اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے الہام اور بتائی ہوئی ہیں اسلئے
کتاب سنت پر انکو پیش نہیں کرتے اور بجز انکو مان لینے کو اور کوئی بات
اور جسد رکھو وہ لوگ قرآن حدیث سے روگردانی اور دوری میں ہر جگہ
اوسے قدر شیطانی اور کج دلوں پر زیادہ جیت ہوتی ہے **فصل** اور ایک کرا
یہ ہے کہ آدمی کو ایسے شخص سے خوش خلقی اور خندہ روئی اور اچھی طرح
کہتا ہو چکی ہو یہی سرمایہ بھروسہ بن جائے اور ترش روئی اور لہو روگردانی
کے نہ ہر اس کے بعد آدمی کو انکی بدی اور فتنہ سے بچنا مشکل ہو جاتا ہے



انہ یلین عو العبد اعظم فصل من متبرکات
وطرافہ الوجہ وحن
الکلام لمن لا یخلص من
فی وجہہ و الاعراض عنہ
تقریب ذلک یصعب علیہ
الخلاص من شیء وفتنہ

۱۶
وَمِنْ هَٰذَا أَوْضَحَ طَبَاةُ الْفَلَقِ
فِي بَعْضِ أَضْعَانِ أَهْلِ الْبَيْتِ
أَنَّ لَا يُمْسِكُهُ إِلَّا

اسیہ برسوں کے طبیعت نے بہت دالون سیر و گردانی اور انکو سلام کرنا کی
نصیحت فرمائی ہے اور اس طرح جنگی ملاقات سے بٹلا ہونیکا خوف ہو مثلاً عورتوں
اور امروئیسو بھی گناہ کر نیکو فرمایا ہے اور کہا ہے کہ جب تم عورتوں خواہ لڑکوں
کے سامنے اپنا دانتوں کی سفیدی ظاہر کرو گے تب تمکو حقیقت اس منع کی مصلو
ہو گی اور معذور و منصفہ اکا اسطرح بتائی ہے کہ وہ ان دونوں سے
کر سکی اور اپنا مطلب لے اور سالو کو مکالمہ میں وہ اسکو برقت کیا کرتا
یعنی بندہ کو نیک بختو کی اچھی دعاؤں اور اونکو دلو کی توجہ سے محروم کر کہتا ہے
پس اسکو لٹو دروازہ شکر کہہ دینا ہے اور خیر کا بند کر دینا ہے **فصل اربعہ**
اوسکا کہہ رہی کہ آدمی کو اپنی نفس کی عزت اور حفاظت کا حکم دینا ہے
جہاں پر وہ و گار کی خوشی نفس کی ذلت اور مسئلہ کہ نہیں ہو مثلاً کافرون
اور منافقوں سے لڑنے میں اور بدکاروں اور ظالموں کو اچھی بات بتلانے
اور بری بات سے روکنے میں چون خیال ملتا ہے کہ ان بانوں سے تو اپنی نفس
کی جگہ نہیں ڈالتا ہے اور دشمنوں کو اپنا اور غالب کرنا ہے اور انکو غصو اپنا اور پرہیز
ہو اسکا انجام یہ ہو گا کہ تیری عزت جانی رہی ہے اسکو نہ کوئی تیری بات مانینگا
نیز اقول سنو گا۔ اور جبکہ نفس کی بہتری عزت حفاظت میں ہوتی ہے وہاں

۳۱ مکالمہ شیطانی

[illegible]

حَامِلَاتُ الْوَلَدِ يُرْسِلْنَ
 وَطَعْنَهُنَّ فِي الْوُلْدِ
 وَتَأْتِيَهُنَّ الْأَحْصَادُ
 وَالْمَوَاطِنُ الذَّلِيلُ
 تَقْدِرُ بِضَائِفِهَا
 عَلَى الْكُفْرِ وَالْإِلْهَانِ

١٢٥
فان العواجب من الخواص والافعال
رحمانية وشيطانية وتنسب اليه
كالقوايا ولولم العبد من
المباداة والرضا بالذنب لم يترك
نفسه وشيطانه الزلل
والشيطان يجر من ابن
دمهر والدم والقصص
سبل مملوات الله عليه
من خلقه في

اس لئے کہ خیالات و اندیشوں کی ترقی میں ایک روحانی و دوسری مادی رسوم
انسانی مثل خواب کو اور بندہ و مخلوق اگرچہ کسی درجہ کو پہنچ جاوے مگر اس کو
انفس اور سلطان کے اثر کا کسی درجہ انہیں ہوتا اور سلطان آدمی میں جن کی
جگہ پناہ اور اس کی پناہ میں انبیاء علیہم السلام کی ہوا وہ لوگ نہ انسانی اور
اس کی مخلوق میں نہ انہیں میں کہ ان کو امر و نہی اور وعدہ اور وعید انکو پہنچاؤں
اور اسوۂ انبیاء کے جو لوگ ہیں وہ صواب پر بھی آتے ہیں اور مصلحت بھی کرتے ہیں
حضرت عمر بن خطابؓ جو ابیہام المؤمن اور امی صاحب النور کی سردار کچھ فرماتے
تو ان سے کہنے لگے کہ اس بات کو رد کرنا اگر انکو غلط معلوم ہو جائے تو درجہ
پر نہ ملے آپ کا دستور تھا کہ اپنے خیال کو کتاب پر نہیں فرماتے اور حضرت
خیالات پر انصاف کرتے اور ان باطلوں میں سے ایک کو بھی نہیں دیکھو کہ کفر و کفر
انصاف کرتا ہو اپنی خیالات پر حکم کرتا ہو اور کتب کو کہ مراد لی مبرو پروردگار
یوں بیان کرتا ہو اور نہ یہ سیادت زندہ جاوید کو حاصل کی جو اور نہ خود دینا
اور نہ یہ مادی گفتگو میں یہود کہ تھے ہیں جہانک کہ کسی نے اس فرقہ کے
چشم سے کہا کہ تم عبد الزان کے پاس نہیں جاؤ گے کہ ان سے کچھ سناؤ اور نہ یہ
چشم سے کہ غلام کو سننا ہو عبد الزان کو سن کر کیا کریگا اور یہ جہانک

[illegible]

(Faint handwritten notes in Urdu script)

امیر بہاریہ فضیلت
 حکیم الذی بانہ بہ حسن
 بلیال ما بانہ الوسیع
 امر انطیاق والصلو غنی
 عقد النفیضی لغاصحہ
 فی الاشارہ والاخلاق
 انصر جمہ عن اقبال و

اسور کے جنگا مکہ آپ کے پروردگار نے کیا تھا اور کسی چیز کے پابند نہیں
 فصل اور ایک کر بیٹا تھا جس سے جاہلو تکہ اوسو بڑی نوبت کو پہنچایا
 طہارت کے باہین اور نیت کر کے وقت نماز کے باہین سو اس سے
 یہاں تک کہ اوکو بوجہ اور طوقین ڈاکر سنت کی پردہ می سے باہر کر دیا
 بعد سو جمادیا کہ جس قدر سنت میں وارد ہو وہ کافی نہیں پس شیطان نے اوکو
 بڑی شفت میں بھی ڈالا اور آٹھا خواب بھی غارت کیا یہاں تک کہ اگر کوئی ایسی
 سے وضو آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سی کر لیا ہے اور غسل کرتا ہے تو اپنی
 غنیمت میں پاک نہیں ہوتا نہ پاکی دور ہوتی ہے اگر قدر جہالت ہو تو یہ امر آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ لڑائی ٹھہرتی ہو کہو کہ آپ تو ایک مد پانی کر
 وضو کر لیا کرتے تھو چہ وضو کی کر مل کی تعالیٰ کی برابر یعنی سورہ یہ ہے
 سیر سے فریب نہ پاؤ کے ہوتا ہے اور غسل ایک صاع پانی سے فراتے تھو
 جو ایک مل اور نہ پانی رطل کے قریب یا نہ سیر کے قریب ہوتا ہے اور سو ہوا
 کے نزدیک اس قدر پانی ہاتھ دھو نیو بھی کافی نہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم سے ثابت ہوا ہے کہ ایک بار آپ نے وضو کی اور میں بار سو زیادہ کوئی
 حضور نہ دہرایا اور فرمایا کہ جو اس قدر پر زیادہ کرے وہ بڑا کراہی اور حد سے

وخیل لہم حدیث العتب العظیم وطلان
 فہم لہم حدیث ان احدث کم لوی علی انہ اذا قضی
 وضو سئل اللہ صل اللہ علیہ وعلیٰ آلہ
 وارضی عنہم وافتل لہم بطریقہ لہم برفہم حدیث
 الرسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 فقد کان یغسل غنہ بالکافی مشقہ وغسل
 من ثلاث رطل بالکافی مشقہ وغسل
 بالانعام وھو غور رطل وثلث و

الوسوس یری ان ذلک
 الفصل یکفی لغسل بالید وھو
 غنہ صل اللہ علیہ وآلہ وسلم
 عنہ فی سنن قتیبہ وترمذی
 علی ثلاث وانیہ
 ان سنن زاد علیہ
 فقد استاء وفتقدی

وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَمْلِكُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحْتَاجُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ

شک کرو کہ ایک دسی جو یمن تو سیر کی امتیاط کی روسو وہ یمن ہی ہوگی
اور جو شخص کہو کہ اس باوام میں دگر ہی یمن وہ نہ میری بی بی کو طلاق سے
مالا کہ اسکو یقینی معلوم نہیں پہر یہاں اسنے کہا تھا وہاں ہی ہوا تب بھی
اسکی بی بی کو طلاق پڑی اسکو کہ اسنے جو جانی بات پر طلاق کو مقید کیا اور
یہ بھی انھون نے فرمایا کہ جو شخص اپنی بیوی نہیں سو ایک کو طلاق دے اور جو
بادی کہ لکھو دسی تو امتیاط اسکی سب بیویوں پر طلاق ہو جاوے گی۔ اور
الکبیر کا یہ قول ہو کہ اگر کوئی شخص کوئی قسم کہا دسی پہر جو بجا دے کہ وہ
تو جتنی باتوں سے عادت قسم کی چودہ سب اسکو کرنی پڑیگی یعنی کل بیویوں پر
طلاق پڑ جاوے گی اور سب کا غلام اور نوٹیان آزاد ہو جاوے گی اور تمنا کی مال
خیزات میں دنیا پڑ جائے اور ظہار کا کفارہ اور قسم کا کفارہ ادا کرنا ہو گا اور چاروں
چکرنا پڑ جائے لکھو کہ نزدیک یہ ایک دہیت ہو اور یہ بھی امام مالک کا مذہب
ہو کہ جب کوئی قسم کہا ہو کہ میں اگر دغا تو اس کام کے کرنے تک نہ چلاؤں
پھر پکا پس اگر اسنے قسم طلاق کی کی ہو تو اس میں اور اسکی بی بی میں اس
کام کے کرنے تک جدائی کرنی چاہی جب وہ کام کر چکے تب بی بی کے ساتھ
تخلیہ کرو اور یہ بھی اذکار مذہب ہو کہ جب کوئی شخص اپنی زوجہ سے کہو کہ جب

وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَمْلِكُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحْتَاجُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَمْلِكُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحْتَاجُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ

وَمَنْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَمْلِكُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحْتَاجُ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَنْبَغِي
أَوْ حَلَفَ عَلَى مَا لَا يَحِلُّ

کتاب رأس الحلی فانت
طالق ثلاثا فانما طالق
فی الحال وقال لفقهاء

من خفی علیہ من غیر
النجاسة من النجاسة وجب
علیه غسله کلها واذا

کان مع شایک طاهره ونفس
منها فی التیس علی فقیح بعد نقی
بعد الفیض تراصد صلی التیقین اذ لا یفقد

پرس کا شروع آوری تو تکونین طلاق میں پس اسکو اوستہ طلاق ہو چوکی
اور فقہا فرماتے ہیں کہ جس شخص کو نجاست کی جگہ پٹری میں معلوم نہ ہو
تو اسکو تمام کپڑے کا دھونا واجب ہو اور جب نماز کی کے پاس بہت سو کپڑے
پاک ہوں اور انہیں سو ایکٹا پاک ہو جاوے اور معلوم نہ ہو کہ کونسا تھا تو وہ ہر ایک
کپڑے کو جدا جدا نماز پڑھ کر کئی بار نماز سلی پڑھ کر تاکہ یقینا بری الذمہ ہو جاوے
اور فقہا نے فرمایا کہ جب پاک برتن پاک میں مجاہدین تو سب کا پانی گرا دے
اور تیمم کرے یا سلیج جب قبلہ میں شب ہو تو بغسل یا مونکے نزدیک چار طہر کرے
نمازین پڑھے اور فقہا نے فرمایا کہ جس شخص کو کسی دکنی ایک نماز فضا ہو گئی
اور اسکو یاد نہ آئے کہ کونسی تھی وہ پانچ نمازین پڑھے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
و مسلم نے حکم فرمایا کہ جو شخص اپنی نماز میں شگ کرے تو وہ جسد پر یقین ہو کر
نماز کو پوری کرے اور جب شکار میں شگ کرے کہ وہ سیرتیر سے مراد ہو کسی
اور چیز سے تو اس شکار کا کھانا حرام فرمایا جیسے وہ شکار کہ زخمی ہو کر پانچین
مگر گیا ہو اور جس شکار پر کہ اس کے نکلنے کے ساتھ دوسرا لٹا شریک ہو گیا ہو
اسکا کھانا حرام فرمایا اسکو کہ شگ ہو کہ دوسرا لٹا لک نے بسم اللہ کہہ کر اسکو
چھوڑا تھا کہ نہیں تو اس قسم کو سائل امتیاطی بہت ہیں گو تم اد کو دوسرے کہہ دو کیہ

و قالوا اذا اشتبهت بالجمیع وتیمم وکفرا
بالنجاسة اراق الفیض فی صلی
اذا اشتبهت الفیض فی صلی
صلی عند بعض ائمة وقالوا ان
قد امر النبی صلی اللہ علیہ وسلم
من شاک فی صلی ان ینبئی علی النین
وحی اکل الصید اذا شاک فی صلی
هل مات یومها او غیره کتا

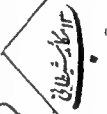
اسکا شکاری

اذا وقع فی الماء وحی اکل
اذا خالطه کلابه کلابه الخ
لشک فی تعقیب صلیجہ
علیہ و غیر ذلک
فکذا باب یصلی وان
سمیع و مستوا و فدا

اول بابا جامعہ جامعہ جامعہ
 ونظم عباد النور والبر
 عن العلو وتعد من طلائع
 الامس انفق قال الله تعالى
 اهل الكسبية لا تفلحوا في الدنيا
 وقال ولا تلاحقوا فقال لا يجرى
 وقال وقال ثلث حذر وود
 المير قين وقال ثلث حذر وود
 قال لا تلاحقوا فقال لا يجرى

اچے اتابم کا کون لائن تیری ہر تباری غرض کا جواب یکے اور اول اس بھی کہ
 لکھو میں جو سالہ اور دن کی نماز کرنے اور ہر سال کو باہرین وارو ہر کوئی کہ خدا
 نے فرمایا ہر با اہل الکسب لا تفلحوا فی دنیا ولا تلاحقوا فی الدنیا اور فرمایا لا تلاحقوا فی الدنیا
 اور فرمایا لا تلاحقوا فی الدنیا اور فرمایا لا تلاحقوا فی الدنیا اور فرمایا لا تلاحقوا فی الدنیا
 جسکو امام احمد اور نسائی نے حضرت ابن عباس سے روایا کیا ہے کہ گو دین میں
 سالہ نہ کر دے بلکہ کہ تم سے پہلے لوگوں کو دین میں سالہ کرنے ہی فرمایا گیا ہے اور
 حضرت انس فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فرمایا ہے کہ اپنی نفس پر سختی مت
 کرو ورنہ خدا تعالیٰ تم پر سختی کرے گا کیونکہ پہلے ایک قوم نے اپنی نفس پر سختی کی تھی
 تو خدا تعالیٰ نے آپر سختی کی یہ انہیں کے بچے ہوئے ہیں جو عباد خدا نون اور گناہ
 اور شر و زمین میں سیدہ وہ فہرستی ہو کہ انہوں نے آپ پر ناشی ہی خدا تعالیٰ پر
 فرض نہیں کی تمہاری فرمائے ہیں کہ جو میں اسرار کرنے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم کے فعل کو نماز کر کے اہل علم کہہ دیں اور حضرت ابن عمر فرماتے ہیں کہ
 وضو کا کمال اعضا کو منہ و پاؤں کرنا ہو غرض کہ پوری سجدہ دین میں سالہ نہ کر دے اور
 سنت کو دستور العمل کرنا ہو اور حضرت ابی بن کعب فرماتے ہیں کہ لازم ہے کہ سبیل
 اہل سنت کو اسلئے کہ جو بندہ سبیل اہل سنت پر ہو کر اللہ تعالیٰ کا ذکر کرنا ہو اور اگر

الناس عن ربهم فاعلموا ان الله صلي الله عليه وسلم
 في الدين انما هو من طلائع
 في الدين انما هو من طلائع
 في الدين انما هو من طلائع



اول العلم والفضل والوصف والخلق والفقاه
 عليه وآله من قال لا تلاحقوا في الدنيا
 لا تلاحقوا في الدنيا
 لا تلاحقوا في الدنيا

فَقُولُوا لَهُ لَا يَنْصُرُكُمْ إِلَّا اللَّهُ
الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ
فَإِنَّ اللَّهَ يُفَصِّلُ الْفُلُوكَ لِمَن يَشَاءُ
وَلَهُ يُفَصِّلُ الْفُلُوكَ لِمَن يَشَاءُ

لَا تَقَالِ الْعُقَدَ الْمُفْضِيَّةَ
بَلْ لَوْ رَأَى أَحَدٌ مِنْهُمْ
فَعَلَهُ الْاِخْتِيَارُ عَنِ النَّبِيِّ جَعَلَ

غَيْرُ مَسْعَى وَمَا كَانَ مِنْكَ إِلَّا وَجْهٌ
لِّلْعُتْبِ فِي تَخْصِيصِهِ وَإِنْ شِئْتَ فَاصْطَفِ
ذَلِكَ لَدُونِي جَعَلِي لَكَ عَيْنًا عَيْنًا

۱۳۰

ذَلِكَ يَقِينًا بِالْعِلْمِ غَيْرِ تَفَرُّقٍ
فَلَوْ رَأَى أَتْسَانًا جَاءَتْ سَائِلَةٌ فِي الضَّرْفِ
فِي وَقْتِ الضَّرْفِ عِنْدَ الرَّجُلِ وَادَّ
النَّاسَ عِلْمَ أَنْهُ يَنْتَظِرُ الضَّرْفَ وَادَّ

لَا قَوْلَ وَمِنْهُمُ الَّذِينَ كَانُوا عَالِمِينَ
تَقَامُ بِأَيْدِيهِمْ إِلَى سَوَادِ الْبَرِيَّةِ
وَلَا تَقَامُ بِأَيْدِيهِمْ إِلَى سَوَادِ الْبَرِيَّةِ

کے کر نیکاً قصد ہی جو شخص کسی کام کا غم کر گیا وہ اس کی نیت کو نیا لا ہی اور نہایت
سو جدا ہونا خیال میں نہیں آتا مثلاً جو شخص وضو کو شیا اس نیت کی اور جو نماز کو شیا
وہ بھی نیت کر چکا غرض کہ عاتق کو جو متروک حال نصہ آجوتے ہیں نیت سب میں ضرور
ہوتی ہو بلکہ اگر کوئی چاہے کہ اپنی فعل اختیار ہی کو نیت سے علمہ ہو تو نہیں کر سکیگا
اور اگر نہ افسائے اس امر کا حکم آدمی کو کرنا تو طاقت سے باہر ہے چنانچہ حکم فرماتا اور
جب ایسی نیت آتی تو اس کی حاصل کر نہیں مشقت ہوا کرتی اور اگر نیت کو حاصل ہو
میں شک کیا جاوے تو یہ ایک قسم کا جنون ہے اس کو کہ ہر ایک فعل اپنی نفس سے نیت کو
پہچانا ہی بلکہ احوال کے ترسیل سے دوسرا شخص بھی جان لینا ہی مثلاً اگر کوئی شخص
کسی آدمی کو نماز کو وقت جب تک کہ کھڑے ہوئے لگین صفت میں شیا ہوا دیکھ تو جان
لیگا کہ یہ نماز کا منظر ہو اور جب اس کو دیکھ گیا کہ کوئی سائے نماز کے لئے کھڑا ہو گیا
تو جان لیا کہ نماز پڑھ رہا ہے اور اگر وہ شخص کو آگے کھڑا ہو گا تو جان لیا کہ انگلی اٹھا
کر ناچا ہٹا رہا ہے اور اگر صفت میں دیکھ گیا تو جان لیا کہ مفند ہی ہونا منظور ہے اب جو یہ نمازی
شبیطان کی بات مان لے نیت نہیں کی تو انکھ کی دیکھی چیز کے انکار میں اس کو سہا کرنا
ہی علاوہ ازین نیت جو موجود ہو کام میں کرنا اور پیدا کرنا ممکن نہیں اس کو کسی چیز
کی ایجاد کی شرط یہ ہے کہ وہ معدوم ہو موجود کی ایجاد میں کچھ فائدہ نہیں ابو محمد

بَلْ لَوْ رَأَى أَحَدٌ مِنْهُمْ
فَعَلَهُ الْاِخْتِيَارُ عَنِ النَّبِيِّ جَعَلَ
غَيْرُ مَسْعَى وَمَا كَانَ مِنْكَ إِلَّا وَجْهٌ
لِّلْعُتْبِ فِي تَخْصِيصِهِ وَإِنْ شِئْتَ فَاصْطَفِ
ذَلِكَ لَدُونِي جَعَلِي لَكَ عَيْنًا عَيْنًا

فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة
فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة

فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة
فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة

فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة
فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة

فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة
فلا تفتقر ابرار الى الجنة ولا تفتقر
بإبرار من كثرة ما في الجنة

ہو جاوے کہ وہ جس کے باعث جنت کے دروازے کھلیں گے کہ جس میں ہر چار سو سال
فصل اربعہ بخلاف سوسون کے وضو ٹوٹے گا دوسرا ہر چار سو سال میں جو کہ حضرت ابراہیم
فرماتے ہیں کہ سوال ہے مسئلہ اربعہ اسلام نے فرمایا کہ جب تم میں سے کوئی باپ بزرگ ہو
کوئی چیز معلوم کرے اور اس کو شک ہو کہ وہ کچھ اندر سے نکلا ہو یا نہیں تو وہ نماز کی کچھ
سویا ہر چار سو سال کے کچھ آواز نہ سنو یا پوچھا سو اور بخاری اور مسلم میں عبد اللہ بن زید
سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے ایک شخص کی شکایت کی گئی کہ اس کا
بہر خیال ہو جاوے کہ نماز میں کچھ ہو گیا آپ نے فرمایا کہ وہ نماز سے چھوڑ دے کہ اگر آواز نہ
ہو تو پتا کہ اور سننا اور سننے ابی داؤد میں حضرت ابوسعید سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
فرمایا کہ شیطان تم میں سے کسی کے پاس نماز کے اندر آتا ہے اور ایک سال اس کے
پیر کو کھینچ کر لے کر کہتا ہے کہ نماز میں کو معلوم ہوتا ہے کہ میرا وضو نہیں ہو سکا یا
کہ نماز میں نہ پیر ہو چکا کہ آواز نہ سننے یا پوچھا سو اور ابو داؤد کی روایت ہے کہ جب
شیطان تم میں سے کسی کے پاس آتا ہے کہ کہو کہ تو یہ وضو ہو گیا تو اس سے کہنا کہ تو چھوڑا
اگر اس صورت میں کہ اپنی ناک سے جو معلوم کرے یا پھر کان سے آواز نہ سنو دیکھو آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم نے جس امر میں کہ جہاں سے کھانا آدھیں شیطان کے جھوٹا نیک حکم
تو جس صورت میں اس کا جھوٹا نصیحتی ہو وہاں کسی جھوٹا مشلا دوسری کو اس کا کہنا کہ

امروا الخیر من التبعی عن علی بن زید قال شیطان
فلا تصحیک عن علی بن زید قال شیطان
الاستسجال فی اللہ فی الصلوة فقل لا یجوز
یحییٰ اللہ فیہ یحییٰ فی الصلوة فقل لا یجوز
تبعہ من اللہ فی الصلوة فقل لا یجوز
عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واللہ اعلم بالصواب فیما بیننا وبينکم
الصلوة فقل لا یجوز فی الصلوة فقل لا یجوز
الحديث فانما یجوز فی الصلوة فقل لا یجوز
یجوز لفظاً واحداً اذا ان الشیطان
احل حکماً لایحکم لایحکم لایحکم

الحديث فانما یجوز فی الصلوة فقل لا یجوز

معلوم ہے کہ شیطان کا کذب
فلا تصحیک عن علی بن زید قال شیطان
الاستسجال فی اللہ فی الصلوة فقل لا یجوز
یحییٰ اللہ فیہ یحییٰ فی الصلوة فقل لا یجوز
تبعہ من اللہ فی الصلوة فقل لا یجوز
عن ابی سعید ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
واللہ اعلم بالصواب فیما بیننا وبينکم
الصلوة فقل لا یجوز فی الصلوة فقل لا یجوز
الحديث فانما یجوز فی الصلوة فقل لا یجوز
یجوز لفظاً واحداً اذا ان الشیطان
احل حکماً لایحکم لایحکم لایحکم

عن سفیان بن عیینہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسیر فی البیت فالتفت الی الخواص فقالوا یا رسول اللہ انزلناک فی البیت فقال لا انزلناک فی البیت انزلناک فی الدار

تو نے نہیں کیا حالانکہ وہ کہ چکا ہو شیخ ابو محمد فرماتے ہیں کہ آدمی کو مسجد کہ جب پیشاب کرے اپنی سر اور پا جامہ پر چھینا پانچا دے جو کہ اپنی نفس پر دوسرا کو دور کرے اور جب ترمی معلوم ہو تو کہو کہ یہ اسی ہانی کی ہے جو میں نے چھڑکا ہے چھڑکا ہو اور او دے سفیان ابن الحکم با حکم بن سفیان کہ فرماتے ہیں کہ اگر شخص میرا ہاتھ عینا دے سلم جب پیشاب کرتے تو دھو کر کے اور چھینا دے لیکن اور ایک روایت میں یوں ہے کہ میں نے پیڑ خدائے علیہ السلام کو دیکھا کہ پیشاب کیا پھر اپنی سر پر پانی چھڑکا اور حضرت ابن عمر انسانی پانی چھڑکا کہ ان کا پا جامہ تر ہو جاتا اور امام احمد کے بعض باروں میں ان سے ملا کہ ایک کہ جو بعد دشو ترمی معلوم ہوتی ہے آپ نے فرمایا کہ اگر کسی غافل ہو جاوے دشو دوبارہ سوال کیا آپ نے فرمایا کہ نہراپ نہو کیا اسی نو دہنا چاہتا ہے اس سے غافل ہو جب **فصل** ابن عمر دوسرا سوچ کے وہ ہے جو بہت سے دوسرا ہی بعد پیشاب کرتے ہیں اور وہ دس چیزیں ہیں ایک شرمگاہ کو چھڑی سرنگہ دانا اور اسباب میں بہت غریب و جوانیت نہیں ہوتی چنانچہ سند اور سن ابن ابی عمیر سے یوں بڑاوا اپنی باپ و راوی ہیں کہ ام حضرت علی علیہ السلام نے فرمایا کہ جب ترمی ہو کہ کوئی پیشاب کرے تو اپنی سر کو تین بار پونچھ لے اور جابریں بڑے کہا ہے کہ جب نو پیشاب کرے تو اپنی ذکر کے نیچے ہاتھ پیر کرے کہ اس سے بند ہو جاوے گا اس روایت

عن سفیان بن عیینہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسیر فی البیت فالتفت الی الخواص فقالوا یا رسول اللہ انزلناک فی البیت فقال لا انزلناک فی البیت انزلناک فی الدار

۱۳۱

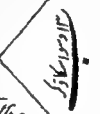
عن سفیان بن عیینہ قال کان النبی صلی اللہ علیہ وسلم یسیر فی البیت فالتفت الی الخواص فقالوا یا رسول اللہ انزلناک فی البیت فقال لا انزلناک فی البیت انزلناک فی الدار

الحسن بن علی بن ابی طالب
 وکان یحضر عا لہذا فی القلۃ
 علی حصید قد اسی فی من طول
 علی حصید قد اسی فی من طول
 علی حصید قد اسی فی من طول

بن علی بن ابی طالب
 وکان یحضر عا لہذا فی القلۃ
 علی حصید قد اسی فی من طول

نے اسی چٹائی پر نماز پڑھی جو زیادہ سماں کے باعث سیاہ ہو گئی تھی اور سپر
 پانی چہرہ لگایا اور آپ نے نماز پڑھ لی کبھی دس بار نماز بھیجی رد مال اور آپ کبھی خاک
 پر سجدہ کرتے تھے کبھی لکڑی پر کبھی گاری پر سیاہنگ کہ اور کائنات ان آگاہی پیشانی انور
 اور ناک پر معلوم ہوتا تھا۔ اور حضرت ابن عمر کہتے ہیں کہ کتھو مسجد میں گئے جانے
 تھے اور در شباب کر دیئے تھے اور لوگ اس پر پانی ڈالتے تھے اسکو نماز سنی ردایت
 مگر شباب کا ذکر نہیں کیا اور ابو داؤد کو نزدیک گئے نماز شباب کرنا بھی سند میں و شباب
فصل در اس میں سے ایک ہے کہ زمانہ نبوی میں لوگ مسجد و نبی کے پانوں گاری
 وغیرہ میں کو آتے تھے اور ابن ثابت کہتے ہیں کہ میں نے حضرت ابن عباس سے پوچھا کہ انکو
 وضو کر کے نگو پانوں مسجد میں جا کر آپ نے فرمایا کہ کچھ مضائقہ نہیں اور کبیل بن زیاد
 کہتے ہیں کہ میں نے حضرت علی کو دیکھا کہ مینہ کے گاری میں ہوسو ہر سجدہ میں جا کر نماز
 پڑھی اور پانوں۔ وہو نو اور ابراہیم شعمی کہتے ہیں کہ لوگ پانی اور گاری میں کچھ مسجد تک
 جاتے اور نماز پڑھتے اور عیسیٰ بن ثابت کہتے ہیں کہ مینہ کے پانی میں کو چھو اور چھینیں
 پڑتی جا میں اسکو مسجد میں نہ صرف اپنی سن میں آیت کیا ہے اور ابن مسعود کہتے ہیں
 کہ حضرت ابن عمر رضی عنہ میں نگو پانوں گاری پانی میں پلے پھر نماز پڑھی اور وضو کیا
 ابو ہریرہ کہتے ہیں کہ جو لوگ اس امر کے قائل ہیں وہ علقمہ اور اسود اور عبد اللہ بن اسلم

بن علی بن ابی طالب
 وکان یحضر عا لہذا فی القلۃ
 علی حصید قد اسی فی من طول



والمطہر فی موضع علیہ حصید و قال ابن مسعود
 قال یحیی بن ثابت کانا فی موضع حصید و قال ابن مسعود
 قال یحیی بن ثابت کانا فی موضع حصید و قال ابن مسعود
 قال یحیی بن ثابت کانا فی موضع حصید و قال ابن مسعود

عليه وآله وسلم

عن
بريضا عليه
عليه

توفیقاً من پیر پناہ

وَالنَّفَقَاتِ

الحارب والنور

ذات الحجة ١٢٨٠

بسم الله الرحمن الرحيم

وقال السهمي
وفلفلف

فناكهة طليحة

و فيه لا يخفى

الحق فيهم

لا غالب علی

سَيِّدِينَ سَمَلْ عَنِ

البي سيعين

بعض الذين بين

۱۰

11

مجلت فويعلعلو
شبين

مفتی محمد صالح المنجد

7

ولقد اكلت من ثمر الجنة
ولقد اكلت من ثمر الجنة

من انكبات في طند

مكة المكرمة
الطريق
مكة

عن أبي خزيمة بن ربيعة عن
أبي عبد الله عليه السلام قال

وقال الوضوء اذا

هنا قال وقال الزم

مجلس

میرزا

بسم الله الرحمن الرحيم

میں حضرت ابوسعیدؓ سے مروی ہے کہ لوگوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا ہم ہر بیٹا
 سے وضو کریں وہ ایک کنواں ہے جس میں جنس کے کپڑے اور کونے گوشت اور دھن
 ڈال جاتی ہیں آپ نے فرمایا کہ پانی پاک کر لیا اور اسکو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی
 اور زندگی نے کہا ہے کہ پیشہ حسن ہے اور امام احمد زائے ہیں کہ حدیث بریفاء
 کی صحیح ہے اور انکو الفاظ یہ ہیں کہ کیا آپ نے بریفاء سے پانی ہر اجا سے آخر وضو
 تک آدم اس میں ہے کہ اسکو کوئی چیز ناپاک نہیں کرتی مگر جو آدمی بوا دہ نزد اورنگ پر
 غالب ہو جاوے اور امام احمد ہی نے یہ حدیث حضرت ابوسعیدؓ سے روایت کی ہے کہ
 آپ ﷺ علیہ السلام ان جو وضو کا حال پوچھا گیا جو کہ مغلطہ اور بدینہ وضو کے درمیان
 میں ہیں کہ انہیں کنواں دہ زندگی اور گدہ پانی پتیر میں آنے سے وضو کریں آپ نے فرمایا کہ
 جانور کا آفتاب سے جو پٹ میں لگیو اور سہارے سے ملے پانی پاک کر لیا ہے اگر پانی
 دونو حدیثوں میں گفتگو ہے اور نہ ہر کنی ہیں کہ جب کتابرتن میں نہ ڈالو البتہ اگر وہ
 آدمی کے پاس اسکو صلا دہ پانی نہ ہو تو اسی سے وضو کرے یہ ہر تہم کرے سفیان ثوری
 کنی ہیں کہ قدیمی بھی ہے یعنی فرامانہ ہر غلہ مسجد و بازار فقیمہ اور بیابا
 پانی ہے کہ نفس کو اس سے کراہت ہے اسلیو اس سے وضو کرے یہ ہر تہم کرے سبط
 بخاری میں اور امام احمد نے تصریح فرمائی ہے کہ تیل کے ٹکیزہ میں کنا نہ ڈالو تو

۱. تذکرہ

مجلت فويعلعلو
شبين

مفتی محمد صالح المنجد

7

ولقد اكلت من ثمر الجنة
ولقد اكلت من ثمر الجنة

من انكبات في طين

مكة المكرمة
الطريق
مكة

عن أبي خزيمة بن ربيعة عن
أبي عبد الله عليه السلام قال

وقال الوضوء اذا

هنا قال وقال الزم

مجلس

میں نے

بسم الله الرحمن الرحيم

من یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات

شخص کو قائم نہ کرنا جو دین سو فساد و مکر کی فوس میں پڑ ہی گذرنا جو ان لوگوں
 کے ساتھ سو پہلے سب نبیوں پر گذرنا جو فصل اور سپین سو جو مرد کے خارج میں
 دوسرے اور مبالغہ کرنا ابو محمد بن قتیہ مشکل القرآن میں کہتے ہیں کہ پہلے لوگ اپنی
 زبانوں میں پڑا کرتے تھے پھر ان کے بعد ایک قوم شہرہ والوں اور مجرم کی اولاد میں سے
 آئی جسکی سرشت اس زبان کی نہ تھی پس انہوں نے بہت سو حرف نہیں لغویں اور ایک کی
 اور بجا از انہیں میں کہ وہ شخص جو کہ عوام کے نزدیک اللہ تعالیٰ نے تہر تکی کاہرہ
 والا اور دونوں عند بہ میں میں کا ساتھی کیا کہ میں اس سے زیادہ غلط کرنا لاگو کرنا
 نہ کیا کہ ایک میں جس بانگو استعمال کرنا جو اسکی نظیر میں بانگو چھوڑ دیا اور ایک
 اصل قرار دیا اور بلا وجہ اسکی مخالفت کرنا جو اور دہ اور جزو اور اسام اور
 اجتماع اور خام میں زیادتی کرنا جو اور سیکھنے والوں سے سختی اٹھانا جو اور جو
 بات نہ تعالیٰ نے آسان کی ہر امت پر اسکو مشکل کرنا جو اور عجیب بات یہ کہ کو کو کرنا
 یہ اختلافات پر پانا جو اور ناز ان سو کرنا چنانچہ نو اگر ان سو ناز ہی جائز نہیں
 نو یہ کہ سبکہ قرآن کو استعمال کیا جاوے گا اور ان عینہ کے نزدیک جو شخص میں جیسی
 زوات پڑی اسکو اقتدار دست نہیں اور میں عینہ کی راہ کے موافق بہت سو سہا پڑ
 کر عوام اور بازاری اس زوات کو اچھا بنا تو میں اسطرح کو جب نہوں اسکو شکل

یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات
 یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات
 یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات

یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات
 یغنی عن الیوم فیما یدور
 یوم علیہ ما یخرج حیاتہ
 و یدیان قبلہ و یموت و یفصل
 و یموت و یموت و یفصل
 قال ابو محمد ان قدیرہ
 مشکل القرآن کان لکائنات

ان خصال الفصیحة ولبس کبریا
 در الحسین باشم الجبین اعترفا
 عند قراءته باطل الشریکین
 استغفر عنہم ذلک وراوی
 اختلاف المتعین الیہ واذنا
 اذاس واصوبینا وطل

ان خصال الفصیحة ولبس کبریا
 در الحسین باشم الجبین اعترفا
 عند قراءته باطل الشریکین
 استغفر عنہم ذلک وراوی
 اختلاف المتعین الیہ واذنا
 اذاس واصوبینا وطل

اور شکر و دینی آمد و رفت فاری کے پاس بہت پائی تو انکو وہم انکی فضیلت کا کرا
 اور جبہ کچھ آؤ غدیہ میں یہ بات جملگی اور فرائض کبوت فاری کی باچہ میں نہیں گرا
 کی رگہیں پہلی پشانی پہننے سے تر و یکھی تو جان لبا کہ یہ بات فضیلت ہی کی اور
 جو حالانکہ آنحضرت ﷺ علیہ السلام کی فرائض ابھی تھی اور کسی سکتے نیکو کو کسی
 اور ابن مبارک نے اس شخص کی سی فرائض سے منع فرمایا ہو فضل بن زیاد کہتے ہیں کہ
 ایک شخص نے ابو عبد اللہ سے کہا کہ اسکی فرائض میں کیا چیز دو دن اور چھ دن
 کہا کہ اگر عام اور کسروہ جو کہ زیادہ نہیں کسی میں نہیں معلوم ہوتا اور اگر لڑکا
 عبد اللہ جو اسے پوچھا تو کہا کہ سخت کسروہ اور حرث کو لٹا دینا چھوڑنا چاہیو اور
 دوسری جگہ میں کہا کہ اگر عام کیا جاوے اور دیا اشیاء کریمہ تو کچھ مضائقہ نہیں
 اور امام احمد نے مروی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ یہ فرائض تھی بخانی ہر کسی نہیں
 پڑا اور اسکو بڑا جانا ہو یہ معنی میں اس کے جو ابن قتیبہ نے ذکر کیا ہو فصل
 جواب میں سو سو اس والو کی حجت کو اولیٰ نمایا کہ جو کچھ کہتے ہیں احتیاط
 ہو سو اس نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ تم اسکا جو چاہو نام رکھو مگر ہم نہیں یہ
 ہیں کہ یہ سوال اللہ ﷻ علیہ السلام کو فعل کو اور جسپر کہ اصحاب تھے اس کے موافق ہو
 کہ نہیں اگر کہو کہ موافق ہو تو بہتان اور جھوٹ ہو تو ضرور یہ کہ اقرار کرو کہ اسکی

والد العجائب والفتی موصوفہ خیر لم یتم فہم
 والک لا خبیام فلا یابن فری علی جہانہ قال
 یفری انہ عدل فہما قرا بھا احد وکھما فہما
 معنی ما ذکر ابن قتیبہ فصل فی الجواب
 احظ بہ اھل التوس اما قولہم ان قطعہ
 حاکما لا توس فقولہم
 معنی ما ذکر ابن قتیبہ فصل فی الجواب

اس کا نام

وَمَا كَانَ عَلَيْهِ حُكْمٌ
 فَوَافَقَ عَمَلَهُ مَوْفُوقُ حُكْمِ
 وَلَئِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ
 فَاتَّبِعُوا أَمْرَهُ

بقائه التكاثر حتى يتبين بوضوحه
التكاثر وبقائه في الدنيا ولا يصلح
يكنى الماتن به ولا يحسن بالانجيل
مشكوكا في بقاءه فيقول ان
والفاحش له الماتن بجلالته

اورادو سكو جدا انيوا اجس سو ستركي ملت مردو كوزي اسمين شك هو كيكو طلاق هو
هو كيكو رجي هوادو كراح او سنجاد هوادو سوكنا هو كيكو باس هوادو جاتار هو نو صلح هو
شهر هو كيكو كراح باقي رجي جنگ كيكو اسكي دور كوزي الي جزيه يا بيقين كيكو پو سوسر كيكو
هو كيكو كرسو تو بيقيني هوادو ملال هو مين شك هو نو هم كيكو كيكو طلاق رجي مين
نورست نهادر هو زديك بيجي نهين اسكي رجي طلاق والي كي صحت كيكو كرسو نهادر
جب طلاق ديو والا صحت سو رجت كي نيت كيكو رجت هو جادو كي نورست بيقيني
كبان هي با كيكو كرسو حرام هو كيكو صحت كيكو نيت كيكو رجت حاصل
هو كيكو نو هم كيكو كيكو بيجي كيكو صحت نهين كيكو كيكو رجت هو صحت كيكو رجت هو
هوادو بيقيني هو صحت كيكو رجت او مين باشر نهين كيكو فصل او رجي صحت طلاق
كي قسم كيكو كيكو اس با دام مين ديكوان مين خواه اور كوكي ايسي هي چيز
بيقيني قسم كيكو كيكو كيكو نو كيكو ميسي قسم كيكو كيكو ايسي هوادو كيكو نو كيكو كيكو
شخص مانت نهو كيكو كيكو اسكي نظر سو كيكو اسوقت حال معلوم نهو اور كيكو كيكو
رجي نو كراح بيقينا باقي هو نو اسكو شك وركو كيكو اور امام مالك كيكو كيكو كيكو
جسمين اور سو كيكو كيكو كيكو كيكو طلاق كيكو اقم نهو اسكو مين كيكو طلاق طلاق
مين شك هو مشلا جيب بيجي ايكي بي بي كيكو طلاق دي پر هو كيكو كيكو كيكو نو ب

فان قلتم فقلنا لا يجوز ان
وذلك في التحليل فقلنا لا يجوز
ليست بجزء من عند كرسو فلان
يجوز ان وطئها وان كان رجعة دائمي
الرجعة فان قلتم بل هي حرام الرجعة
صحت كيكو كيكو كيكو كيكو كيكو كيكو
فقلنا لا يجوز ان فليكن كيكو كيكو كيكو
مقتضى كيكو كيكو كيكو كيكو كيكو
حلف بالطلاق ان فقلنا لا يجوز ان
خود كيكو كيكو كيكو كيكو كيكو كيكو
خلف عليه فقلنا لا يجوز ان فقلنا لا يجوز
ولذلك لو لم يتبين في الحال وظهر
فالتكثير ثابت بيقين فلا يبرأ
الشك وما لا كيكو
أصل ناسخه في كيكو
غيرة وهو قائل الطلاق
بالشك كيكو كيكو كيكو كيكو
من فقلنا كيكو كيكو كيكو كيكو

طائف علیہما بالجمع کما جاز
 ان خذلنا فان لم یؤثراک
 ففیہ عتلا لکلف فیتدین لہ
 انہ غیر اولہ یدین لکلف
 علیہما ولا یخشت عتلا وان
 یتدین انہ لکلف علیہما

وکان حال الیقین علیہما
 حقیقہ ولا یغلب علیہما
 لہ الا العلم والعداۃ فانہ یخشت عتلا
 حال الخلف فکما الخشت بالکافۃ لکلف
 علیہما قال الطالبیان بفعل حلف علی کھ
 واما الخبیر بیان تہبین کذبہ وعنہما لک

میسو کو طلاق ہو جاوے گی میسے اگر قسم کھائی کہ یہ فلاں شخص ہوا اور قسم کو بوقت
 انکسار اس شخص میں شک ہو پر ظاہر ہو کہ وہ نہیں یا معلوم ہی ہو کہ جس قسم
 کہا ہے وہی ہے کہ نہیں تو ادھر تو نزدیکہ عادت ہو جاوے گا اور اگر معلوم ہو کہ جس
 قسم کھائی تھی وہی ہوا اور قسم کو بوقت انکی حقیقت بخانا تھا اور ظن غالب تھا اور
 نہ عادت کو اعتبار ہو اسکو بانیہ کا کوئی طریق اسکو میسر نہ تھا یہی آنکھ نزدیکہ
 عادت ہو گا اسوجہ سے کہ قسم کو بوقت انکسار عادت حاصل ہے کہ قسم کھائیہ لاجس
 پر قسم کھائیہ اور اسکی مخالفت کرنے سے عادت ہو کر تاہو خواہ طلب میں مخالفت ہو
 مثلاً کسی کام کو کرنے پر قسم کھا ہو اور انکسار ہو تو وہ خبر میں ہو کہ اسکی قسم کے
 خلاف عمل آوے اور امام مالک کو نزدیکان و نو مسلموں کو سو ایک اور بات سے بھی
 عادت ہو تاہو یعنی قسم کے وقت شک کہ جیسے برابر ہو کہ پہرہ پہننے پر قسم کھائیہ
 اور آہس سے بھی زیادہ یہ ہو کہ جو شخص قسم کھائیہ طلاق کی اپنی پہلو کی انسان پر یا
 اور چیز پر ایسی چیز نہیں ہو کہ جنس شک نہ ہو اور کہی کہ بیہوشان ہو یا نہر وغیرہ تو وہ
 عادت نہ ہو گا اور علت و نوجہ ایک سے حکم کی ہے کہ قسم کھائیہ اولاً کہ اگر مشاہدہ
 ہو کہ شجر طلاق ہو بشرطیکہ نہ حودت نہ ہوا میں مرد نہ ہوں تو اس کلام کے منہی بھیج
 گپ کے اور کہہ نہیں اور کہی عادت ہوئی ملت یہ بیان کی ہو کہ کہو والے نے چاہا

سویاتین یأمران وهو الشک حال الیقین
 من تخلف بالطلاق علی التبان
 علی جانبہ انہ انسان او
 جس او نحو ذلک مسکون
 فیہما و عمل تہو فی الموضعین
 ان الخلف ہا زل فان
 من قال انت طالق ان
 کہ کوئی اسرا تو آج
 کہ کہی لکلف لکلف
 کہی لکلف لکلف لکلف

ان الخلف ہا زل فان
 من قال انت طالق ان
 کہ کوئی اسرا تو آج
 کہ کہی لکلف لکلف
 کہی لکلف لکلف لکلف

فعلک انداماً لاجلہ بعض
 احکامی لک تسار اصل المسلم
 منی خیر منی منی قول فیض
 تابع کما قال فی عین تحسین
 ذاک موجب لاجلہ کما
 عند فیض کما لاجلہ کما

قول غایت نباس و بیضی الکی اسکے قائل ہیں اور اہل علم اس پر متفق ہیں کہ اس
 شخص پر کچھ لازم نہیں آتا جب تک کہ یقین نہ ہو اور ہر گز خیم کے قول پر ہر آدمی
 قسم کا گناہ لازم ہی مسلو کو اس کے نزدیک نہیں ہوتا عرض بھی ہو کہ فصل اور اس
 شخص نے کسی فعل کے کرنے پر قسم کھائی اور وہ یقین کیا تو مجبور کے نزدیک
 اس کو ہمت آخر عمر تک کی ہوگی مگر اس قدر نہیں کہ اپنی میت میں کوئی وقت معین کرے
 تو اس کی نید ہو جائیگی اور اگر اس کام کے بالکل کرنے پر عزم کرے تو عمر
 کر نیکی وقت مانت ہو گا اس پر امام احمد رحمہ تعالیٰ کی ہر اور امام اہل سنت کہتے ہیں کہ
 وہ کام کو سنہ تک مانت ہی رہے گا اور اس میں اور اس کی بی بی میں بدالی کر دیا جائے
 یہاں تک کہ میں کام پر قسم کھاتی ہوں اس کو کرے اور یہ مسئلہ امام مالک کو فائدہ کی رو سے نہیں
 پورہ کرتے ہیں ہر مسلو کو جب بیعت وقت موت تک ہوگی تو قسم کا کیا فائدہ رہا اور طلاق کا
 یہ قسم ہر شخص کو ناجائز نہیں آتا چنانچہ مشہور ہے کہ اگر مرد تو اس میں ماہ قول ہے کہ اس کی
 میں طلاق نہ ہوگی نیز یہاں عزم کا ہر اور ابو عبد الرحمن شافعی بھی اس کو اختیار کرتے ہیں
 اس کو طلاق شرط سے مستعد ہو کر قابل نہیں جس طرح اس طرح کہ اس میں طلاق نہ ہو
 ہوگی اس کو اس کی طلاق کو فوراً منع نہیں کیا اور یہ بیس کا کہ یہ واقع ہوگی کیونکہ اس کا
 اس وقت طلاق صادر ہوئی اور وہ اس کا دیکھ کر کوئی فی آہ نہیں ہوئی اور اس کو

موسیٰ الذی اخرج من عاتقہ من عاتقہ
 وقاد فی قیامہ وان عاتقہ من عاتقہ
 حاتمہ عاتقہ من عاتقہ من عاتقہ
 حاتمہ عاتقہ من عاتقہ من عاتقہ

الطلاق لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی
 کا کما حوالہ التعلیق بالکلی
 الطلاق لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی
 کا کما حوالہ التعلیق بالکلی

لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی
 لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی
 لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی
 لا یصلح الا بعد التعلیق بالکلی

الثبوت فی غیر ما یجوز فی حجب
والصالح فی غیر ما یجوز فی حجب
الثبوت فی غیر ما یجوز فی حجب
الثبوت فی غیر ما یجوز فی حجب

ناباک کثیر اشروعین مثل سده دم کو اور اس سے نماز پڑھنی حرام ہو اور پاک
کپڑے کی ستر کو نہ لکھو سو مایہ نر گیا اسو سو ستر کی فریبت ہو کو حق میں نہ ہی اور یہ
قول پوچھو اور اعلیٰ کر کیا قول غالب سے گوشمار کی دون کی زیادہ ہو
اور اعلیٰ کر سے مشت کی دوہر سے اور اگر شمار کم ہو تو یقین میں ہو
عمل کرے۔ ہمارے سنیج فرمایا نے ہیں کہ نجاست سے استرا
کرنا از قبیل منوع ہے پس اگر اعلیٰ کر ہو تو ازنا ہو کہ لین ایک کپڑے کی طہارت
غالب جانکر اس سے نماز پڑھو تو شک کو باعث اسکی نماز کو باطل ہو شکا مکرم کیا جاوگا
ہے کہ اصل کو نجاست کا ہونا ہو اور اسکا شک اس کے پیر میں ہو تو اسی سے نماز
پڑھو کہ جیسے اگر کوئی کپڑا مانگ لیا یا خرید اور اسکا حال بھانسا ہو اور اور تو کو
قول نہایت غراب ہو اسکو کہ اگر بالفرض کپڑے کی نجاست کا یقین ہی ہو تا جب بھی
اس سے نماز پڑھنی خدا تعالیٰ کے نزدیک محبوب تر اور بہتر ہی باس ہو کہ شک اور دیکھنا
کے سامنے ستر کو کہو کہ نماز پڑھتا ہو حال میں ستر دو اس سے سو مین کی نہیں فصل
اور برتنو کی مشیہ ہو شکا ستر بھی دو اس کی قسم کی نہیں اور اس میں اختلاف ہو
تمام احد فرماتے ہیں کہ نیم کرے اور برتنو کو چھو دو اور ایک بار یہ فرمایا ہو کہ اٹھا
پانی کرادی تاکہ پانی کا گم کر نہ لاد اور امام عظم فرماتے ہیں کہ اگر پاک برتن زیادہ ہوں

اجتناب فی نجاست
و علی علی طہارہ علی
کاشانی فی حدیث النبی فیصل فیہ
و علی علی طہارہ علی
و علی علی طہارہ علی
و علی علی طہارہ علی

کتاب

قال ابو حنیفہ ان
کانت الطاهره کثیر
قال ابو حنیفہ ان
کانت الطاهره کثیر
قال ابو حنیفہ ان
کانت الطاهره کثیر

٢
لعلنا ففبيو خلافتك

مجلس شورای اسلامی

وَمَا مِنْ عَمَلٍ إِلَّا نَعْلَمُ بِهِ شَيْئًا

الحقبة الأولى

وہی عجا کما صلیفہ

ثانية والثالثة

والله اعلم

مکتبہ
مفتی

اور بناتا ہو کہ کونسی نھی تو اس مسئلہ میں خلاف ہوا امام الکامل اور امام شافعی اور کچھ
 نو محدثین کہ اسکو پانچ نمازین لازم ہیں تاکہ برائت لینا ہو جاکہ ادا ادا ہی اور
 نوافل محمد بن غافل حنفیوں سے یہ کہتے ہیں کہ چارہ گنتین بطرح چار گناؤں کو اور
 ہوا اسکی نیت کرے اور دوسری اور تیسری اور چوتھی رکعت کو بعد شہد اور یہ صورت
 اس میں اصل پر مبنی ہوا ایک یہ کہ نماز میں سے روئے التیمات اور سلام باہر ہو جانا ہی اور
 یہ کہ صرف نرض ہو یعنی نیت کافی ہو دون مقرر کرنے خود نظر وغیرہ کی جیسے کہ وہ میں
 نیت نرض کافی ہو اور ایک یہ کہ جبکہ کا زیادہ ہو جانا ضرر نہیں کرتا اسوجہ سے کہ وہ
 نمازی کی جنس سے ہے اور سفیان ثوری اور محمد بن الحسن کہتے ہیں کہ قنوار مغرب کی نماز پڑھنے
 اور چارہ گنتین اور پڑھنا اگر نیت اپنی ذمہ کی نماز کی کرے اور عبد اللہ بن احمد کہتے ہیں کہ
 میں نے اپنی پاس سے شام کہ اتنے ایک شخص نے مسئلہ پوچھا کہ ایک شخص کو باہر ہو
 میری ذمہ کوئی نماز ہو اے حسین یا وہ نہیں اسکو لکھو اوستے دور گنتین پڑھیں اور بیشک شہد
 پڑھا اور ان دونوں نیت میں کی ناکافی اور سلام نہ پھیرا یہ کہ اسکو ایک رکعت اور
 پڑھے اور بیشک التیمات پڑھ کر نیت مغرب کی کرے اور بدوین سلام سپرے کھڑا ہو گیا یہ
 چوتھی رکعت شامل کی اور بیشک شہد پڑھا اور ان کی نیت ظہر یا عصر یا اشاکہ کی
 یہ سلام سپرے پڑھا اپنے فریاد کہ یہ امر اسکو کافی ہے اور عراقیوں کے نزدیک نماز اور

على رابعة
 بوي بيا كاحلية وحب
 عقيد الثانية والثالثة والرابعة
 وهذا بناء السلام وان في الفضة كافي من
 التثنية في السلام وان في الجلس لا يفتقر
 عيونين كما في التثنية وان في الجلس لا يفتقر
 زيادة كانه من خير الطهارة قال سفيان
 الثوري ومحمد بن الحسن بن ابي نعيم

Sikpawit

عبد الله بن عبد الرحمن بن عبد الوهاب قال
سأله عن الرجل يحب إلى يقول أين
لم يبعثوا فاضل ركنين وجلس متشهد
ونوى بها الفداء ولم يسلم ثم قام فان
شبهه

عاشا وبنفسي عنه
من ايجد به وبنفسي عنه
عاشا وبنفسي عنه
عاشا وبنفسي عنه

او کان بوجہ کلام البانیہ
 کہ اذ ان لحکم لایا حاکم
 میں خدایہ ام کو عقل ساقی
 انسانی تعلق ذلک و قلنا
 کائنات تعلق ذلک و قلنا
 علیہ و الذی یقول ان تاسا من علیہ یام
 و نذر علی ذکر اسم اللہ علیہ یام
 انہ و کلوا مع انہ قد غی عن اکل الکنز
 علیہ اسم اللہ و الثانی کہ اذ کرین الماء و
 علیہ اسم اللہ و اما اذ کرین عن بن و

یا اصل ثانی ہونا ہوتی ہو تو اسکی طہارت نہیں کیا جاتا پہلی صورت کی
 مثال یہ ہے کہ جیسے کیکے پس گوشت آدمی اور اسکو سلوم نہ کہ ذبح کرنا جو طہ
 بسم اللہ کہی جائیں اور شرطین فرج کی پدی کہیں جائیں تو یہ امور قابل الطہارت
 نہیں اسلئے کہ انکی تفتیش میں وقت ہو اور حضرت عائشہؓ نے حضرت یسےؓ سے مدعا یہ کہ
 کھدنت میں غرض کیا کہ کچھ لوک باہر کے ہار میں پس گوشت لاتے ہیں مگر کہو سلوم
 نہیں کہ انہوں نے پھر نہ کا نام لیا ہو یا نہیں آپ نے فرمایا کہ تم بسم اللہ کہو کہ لیا
 کر دو جو دیکھ آپ نے منع فرمایا جو اس جانور کے کہانیسے جس پر نہ کا نام لیا گیا
 ہو اور دوسری صورت کی مثال یہ ہے جو پانی اور کہانیسی کی ذکر ہوئی **فصل**
 جو حال تنہا میں مراد ابو ہریرہؓ کا ذکر کیا تو خود ان دونوں صاحبوں نے تنہا ایسا
 کیا اور صحابہ نے نہیں کیا اور حضرت ابن عمرؓ نے فرمایا کرتے تھے کہ مجھ کو دوسرا سے ہم
 میری پروری مت کرو اور ظاہر مذہب نام شافعی اور احمد کا یہ ہے کہ وضو میں وزن
 آنکھ کو اندھا نہ ہونا مستحب نہیں اور یہ امر ضروری اسلئے کہ رسول اللہ ﷺ نے اذکر
 سو منقول نہیں کہ آپ نے اسکو کیا ہو یا اسکا حکم دیا ہو حالانکہ آپ کو بہت لوگوں نے منہ
 کرایا ہو مثل حضرت عثمان اور علی اور عبداللہ بن زید اور دیگر بہت سے موز و غیرہم کے
 اور کسی یہ امر آپ سے نقل نہیں کیا اور جنابت میں اسکو واجب ہو پرام احمد کے

فصل

ابن عمرؓ فرمایا اللہ تعالیٰ تفرقہ اب
 و فی الصحابہ و ان بن عمرؓ قول ابن عباس
 فرما کرتا ان و ان ظاہر مذہب شافعی و احمد
 غسل الخ لعل العینین فی الوضوء لایستحب
 و انہیں الضم لایستحب یقول عن رسول اللہ
 علیہ السلام علیہ و السلام و علیہ و السلام
 اوامیرہ و قد قضی بحاجۃ
 عثمان و علی و عبد اللہ بن عمرؓ
 بن زید و الریح بن عمرؓ
 معنی و غیرہم و انہیں
 اصحاب خلافت و انہیں
 فی البیان و انہیں

۱۳۰۰

قال النافع الاستحسان في الحديث
والله عليم الله عليه وآله وسلم
نعمت بها والله سبحانه وتعالى
النفوس والكعبان في الدنيا

قال النافع الاستحسان في الحديث
والله عليم الله عليه وآله وسلم
نعمت بها والله سبحانه وتعالى
النفوس والكعبان في الدنيا

جو لوگ مستحب ہو چکی تھی کرتے ہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ انھیں مستحب ہے اور یہ کہتے ہیں کہ انھیں
کہ خدا تعالیٰ نے حد و کموسین کر دیا ہے تو ان سے آگے مت بڑھو اور خداوند کریم نے
دوسریں گنہگار اور مٹھو حدین ٹھہرائی ہیں تو ان سے بڑھنا پکا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ
وآلہ وسلم سے ہر امر نقل نہیں کیا جس نے کہ آپ کے منہ کی نقل کی ہے اور اگر کسی کو یہ خبر ہو کہ
کی جڑی ہو تو ہر نے ان اور شانہ تک کو جو بڑھنا دیکھ سہ جائیگا اور اس کی کہ یہ بیان
ہو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا ہے کہ میں جن بیان سے جو کہ حدیث جو اوپر
نقل کی ہے تو اس کا راوی حضرت ابو ہریرہؓ سے نہیں ہے جو کہ کہنا ہے کہ اس جملہ حدیث کا
جو کوئی تم میں سے کر سکے وہ اپنی پستی اور ناحیہ پاؤں کے قدر کو بڑھائے) بحکم
نہیں معلوم کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کا قول ہے یا حضرت ابو ہریرہؓ کہ روایت کیا ہے
اے سو اس امر کو امام احمد نے سند میں اور حدیث زینت جو نقل کی ہے تو زینت میں
مکن ہے کہ بر سبیل ہو اور جب اپنی جگہ سے نہما کر لگی تو زینت میں کسی فصل اور یہ جہتم
کہتے ہو کہ دوسرا میں اس بات سے بہرہ جو کہ نقصان دہ اور ظن انسان لوگ وہ کام ہے
ملا جیسے اپنے آپ میں تو خدا پر دو باتیں یعنی تمہاری اور انکی فعل و درمیں پائی
اور کسی اور ساتھ اور کو تاہی کی ہیں اور اللہ تعالیٰ نے بہت جگہ دو نو سو فرمایا
مثلاً ارشاد ہے ولا یجعل لک سلطاناً الا علیٰ حکمک ولا یطعوا علی البسطی اور والذین
اور اگر ہاں نہ ہاں کہ ان کے ساتھ کوئی نہ کرے کہ ان پر وہی نہ کرے کہ ان کے ساتھ

قال النافع الاستحسان في الحديث
والله عليم الله عليه وآله وسلم
نعمت بها والله سبحانه وتعالى
النفوس والكعبان في الدنيا

اسرار

قال النافع الاستحسان في الحديث
والله عليم الله عليه وآله وسلم
نعمت بها والله سبحانه وتعالى
النفوس والكعبان في الدنيا

وكان يتردد في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 وحسن الخط الاستطال في الزحف
 من قصير المقصر الى غير ذلك
 بقلوبهم في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

او انظر الى الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك
 في الزحف فاما وانظر الى ذلك

وَمَا يَنْبَغِي لِي أَنْ أَسْأَلَ عَنْ بَابِ الْمَلِكِ الْفُلَانِ
كَأَنِّي أَصْبَغُ فِيهِمْ وَيُحِبُّونَ بَابَ الْمَلِكِ
فَقَالَ كَلَّا بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ بَابِ الْمَلِكِ فَقَالَ بَابُ الْمَلِكِ
بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ بَابِ الْمَلِكِ فَقَالَ بَابُ الْمَلِكِ
بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

اور دوسری لوگ اسے تو ایسی نے چیکے سو اگر اس کو کہا کہ وہ لوگ تو انکی عبادت
کیا کرتے تو انکو مذہب میں نہ کی درخواست کیا کرتے تو یہاں نہ ہونے کی پرستش نہ کیا
کی سبب ان پر پاب ہو اور وہ مکر میں راوی ہیں کہ حضرت اوم اور نوح علیہما السلام
کے درمیان میں نہ ہو کہ سب سب مسلمان ہو اور ہوسو دین کی ابن عبد الامی مسر سو
اور انہوں نے قادیان کی آیت مذکورہ کی تفسیر میں فرمایا کہ یہ وہ مسودہ جو
ہو کہ عبادت حضرت نوح کے لوگ کرتے تھے یہ عرب اور انکی عبادت اور انکی عبادت
سو تو تو قادیان کی عبادت وہ البندل میں تھا اور سام ذیل کا اور نبوت بھی قطعت
ہیں مراد کا اور نبوت جہان کا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا میر میں سو اور دانی نے ابن
عباس سے روایت کیا ہے کہ یہ بت زائد نوح ہیں یعنی یہ تو یہ اور انکی عبادت میں کہ ہوسو دین
کی ابراہیم میں ہوسو نے اور انکی عبادت میں ہے اور انکی عبادت میں ہے کہ عبادت ابن عباس
سورادی ہیں کہ یہ بت نوح صلی اللہ علیہ وسلم میں ہے وہ عبادت میں ہو گئے اس طرح کہ تو
تو کتب کا ہوا دین البندل میں اور سام ذیل کا اور نبوت اول مراد کا تھا یہ بھی قطعت
کا ہر اسباب جس جہان میں اور نبوت جہان کا اور نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد کا اور
یہ نام چھپ گئے تو ان میں نوح صلی اللہ علیہ وسلم کے شیطانی نام کو کہہ کر کہا کہ جن
بیشک نہیں ہیں لوگ یہاں کرنے صحبت قائم کر اور انکو وہی نام کہہ جو ان لوگوں کو

عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ بَابِ الْمَلِكِ فَقَالَ بَابُ الْمَلِكِ
بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ بَابِ الْمَلِكِ فَقَالَ بَابُ الْمَلِكِ
بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

عَنْ عَمْرِو بْنِ قُتَيْبَةَ قَالَ سَأَلْتُ
عَنْ بَابِ الْمَلِكِ فَقَالَ بَابُ الْمَلِكِ
بَابُ الْمَلِكِ بَابُ الْمَلِكِ

لوگوں کو شرک الکریم اوس کو شرک میں ڈال دیا یعنی لوگ اُن تکلیف کو لوگوں کی
مردوں کو اور اُن مردوں سے جیسو ستار و کا طہر تہا نے تم کو اور اہل بیڑ کی
مردوں کو شرک بلکہ رسول کو ایسے مرد کی بدعت بنی کا اتفاق ہو کر انفس
کو فریب ہو کر کسی باپہر کے ساتھ شرک کرنے سے اور ایسے بدعتی اہل شرک کو
دیکھو کہ کہ قبر کے پاس سے مرع اور عابری کرتے ہیں اور عبادت دل سے کر کے
کو اوسط کی حد پر نہیں دیکھتے نہ سو کو قوت اور بعض لوگ قبر و مکتبہ کرتے
ہیں اور اگر لوگ قبر کے پاس کی نماز دے عین ایسی برکت کی توقع کرتے ہیں جو جہنم
میں نہیں ہے تو یہی غرابی کہ یہ اہل بیڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مراد پر ہی
کاٹ دی کہ قبرستان میں نماز پر ہو کہ مطلق منع فرما دیا گو نمازی کا قصد ہی نماز میں
اے مسجد کی برکت حاصل کرنا ہو جسے کہ نماز پر ہی آفتاب کو غلطی ادرہ و بیو کو
منع فرمائی اسکو کہ ایسے وفات ہیں کہ شرک نہیں آفتاب کو یہ نماز کا قصد کیا
کرتے ہیں یہی غلطی اور سوقت نماز میں فرما دیا گو نماز کا قصد نہ ہو جو شرک کا
ہر نماز کو یہ غلطی و ذکر تکلیف منع فرمایا اور اگر نماز میں مسجد کی برکت نہیں کا
نویہ مرید ہو گا تو بام اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو اور مخالفت جو مذکور ہیں
کی ادائیجا کر دیا یہی بدعت کا جسکی اجازت اوسو نہیں دی۔ جو مسجد کا محنت

فصل فی بیان حدیثی کہ شرک الکریم اوس کو شرک میں ڈال دیا یعنی لوگ اُن تکلیف کو لوگوں کی
مردوں کو اور اُن مردوں سے جیسو ستار و کا طہر تہا نے تم کو اور اہل بیڑ کی
مردوں کو شرک بلکہ رسول کو ایسے مرد کی بدعت بنی کا اتفاق ہو کر انفس
کو فریب ہو کر کسی باپہر کے ساتھ شرک کرنے سے اور ایسے بدعتی اہل شرک کو
دیکھو کہ کہ قبر کے پاس سے مرع اور عابری کرتے ہیں اور عبادت دل سے کر کے
کو اوسط کی حد پر نہیں دیکھتے نہ سو کو قوت اور بعض لوگ قبر و مکتبہ کرتے
ہیں اور اگر لوگ قبر کے پاس کی نماز دے عین ایسی برکت کی توقع کرتے ہیں جو جہنم
میں نہیں ہے تو یہی غرابی کہ یہ اہل بیڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مراد پر ہی
کاٹ دی کہ قبرستان میں نماز پر ہو کہ مطلق منع فرما دیا گو نمازی کا قصد ہی نماز میں
اے مسجد کی برکت حاصل کرنا ہو جسے کہ نماز پر ہی آفتاب کو غلطی ادرہ و بیو کو
منع فرمائی اسکو کہ ایسے وفات ہیں کہ شرک نہیں آفتاب کو یہ نماز کا قصد کیا
کرتے ہیں یہی غلطی اور سوقت نماز میں فرما دیا گو نماز کا قصد نہ ہو جو شرک کا
ہر نماز کو یہ غلطی و ذکر تکلیف منع فرمایا اور اگر نماز میں مسجد کی برکت نہیں کا
نویہ مرید ہو گا تو بام اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو اور مخالفت جو مذکور ہیں
کی ادائیجا کر دیا یہی بدعت کا جسکی اجازت اوسو نہیں دی۔ جو مسجد کا محنت

فصل فی بیان حدیثی کہ شرک الکریم اوس کو شرک میں ڈال دیا یعنی لوگ اُن تکلیف کو لوگوں کی
مردوں کو اور اُن مردوں سے جیسو ستار و کا طہر تہا نے تم کو اور اہل بیڑ کی
مردوں کو شرک بلکہ رسول کو ایسے مرد کی بدعت بنی کا اتفاق ہو کر انفس
کو فریب ہو کر کسی باپہر کے ساتھ شرک کرنے سے اور ایسے بدعتی اہل شرک کو
دیکھو کہ کہ قبر کے پاس سے مرع اور عابری کرتے ہیں اور عبادت دل سے کر کے
کو اوسط کی حد پر نہیں دیکھتے نہ سو کو قوت اور بعض لوگ قبر و مکتبہ کرتے
ہیں اور اگر لوگ قبر کے پاس کی نماز دے عین ایسی برکت کی توقع کرتے ہیں جو جہنم
میں نہیں ہے تو یہی غرابی کہ یہ اہل بیڑ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکی مراد پر ہی
کاٹ دی کہ قبرستان میں نماز پر ہو کہ مطلق منع فرما دیا گو نمازی کا قصد ہی نماز میں
اے مسجد کی برکت حاصل کرنا ہو جسے کہ نماز پر ہی آفتاب کو غلطی ادرہ و بیو کو
منع فرمائی اسکو کہ ایسے وفات ہیں کہ شرک نہیں آفتاب کو یہ نماز کا قصد کیا
کرتے ہیں یہی غلطی اور سوقت نماز میں فرما دیا گو نماز کا قصد نہ ہو جو شرک کا
ہر نماز کو یہ غلطی و ذکر تکلیف منع فرمایا اور اگر نماز میں مسجد کی برکت نہیں کا
نویہ مرید ہو گا تو بام اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول کو اور مخالفت جو مذکور ہیں
کی ادائیجا کر دیا یہی بدعت کا جسکی اجازت اوسو نہیں دی۔ جو مسجد کا محنت

وَمَا أَتَاهُ أَتَابَرُونَ إِلَّا خُجْلًا
سَجْدًا مَقْبُورًا لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ

لِكَيْلَ الْيَاقُوتِ لَمَّا كَانَتْ شَيْئًا
وَالْجَانِظُ بِالْإِسْتِغْنَاءِ

وَنَزَلَ الْغُلُوبُ وَضَعَاتُ مَعِي
سَجْدًا لِيَاكُلَ عَلَيْهِمُ الْفَالِقُ

كَانَ مَقْبُورًا لَمَّا كَانَتْ شَيْئًا
فَقَبَا لَهُمْ قَوْلُهَا وَلَقَدْ كَانُوا يَفْعَلُونَ

الْأَرْبَابُ كَمَا نَسِيتُ وَالصَّالِحِينَ عَرِشًا قَبِيضًا
الْبَيْتِ مِنَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ أَقَامُوا لَهُمْ

بِأَمْرِ اللَّهِ فَاسْمِعُوا لَكُمْ الْيَقُوتَ وَاسْتَقْلُوا
الْغُلُوبَ وَكَانَ أَنْظَلَ الْحُسُوفَ

الْبَيْتِ مِنَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ أَقَامُوا لَهُمْ
بِأَمْرِ اللَّهِ فَاسْمِعُوا لَكُمْ الْيَقُوتَ وَاسْتَقْلُوا

منع زرا یا جو گوازی پاک بگیمین کز یا هر چه تو میر کر آب نے زرا یا هر کز من اس
سجدی سوار مقبره اور حمام کو اگر ان دونوں کا استغناست کی باعث ہوتا تو
پانے اور کیلے فیر کوئی کی نسبت کز یا ہر منعی مشتاقو یا چون میر کر آب
سجد شریک شکر کو گنا فیرستان آب کو انکی فیرین کہوہ واکراہ کو برادر کر دیا اور سجد
بنوئی اور فیر کوئی شئی نہیں اٹھرائی چنانچہ میر یا ہر بخاری اور سلم میں اس سو یا ہ
توت کو پونیا پر کب سول اللہ علیہ السلام تشریف لائے تو کو کو نہیں چودہ رات کا
پیر تپ بنی بخاری جماعت کی پاس ایک شخص کہ سپاہہ تلواریں حامل کئی ہوئے تھے
اور گویا آنحضرت علیہ السلام اپنی سواری پر سوار آمد آپکے چو خشت ابو بکر کز یا ہ
بنی بخاری کے لوگ آپ کو گری میری نظروں میں پیر بنی بخاری کہ آپ ابو بکر کے حسن بن اثر
اور آپ کا تاج معلوم ہوا تھا کہ جہان نماز کا وقت ہو جاوے اسی بگیمین نماز پڑھ لیں اور
چونکہ آپ کو کوئی پیشینگی بگیمین میں نماز پڑا کرے تھی اور سجد بنا تھا مکالم آپ کو بولنا
اسی لئے بنی بخاری جماعت کو آدمی بھیج کر لایا اور اس کو ارشاد فرمایا کہ تم اپنی ہر
بگیمین کا جو سپر سول کر لو اور نہ ہر کوئی عرض کیا کہ ہم فروخت نہیں کرنے ہکامل اللہ ہی
سو اس لئے اب بگیمین میں میر جیرین نہیں جو میں تم کو کہا ہوں یعنی مشر کوئی فیرین اور
زیرین افتادہ اور خرماء کے درخت پس آنحضرت علیہ السلام کے مکرم کو مشر کوئی

در اس کا

وَمَا أَتَاهُ أَتَابَرُونَ إِلَّا خُجْلًا
سَجْدًا مَقْبُورًا لِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ
لِكَيْلَ الْيَاقُوتِ لَمَّا كَانَتْ شَيْئًا
وَالْجَانِظُ بِالْإِسْتِغْنَاءِ
وَنَزَلَ الْغُلُوبُ وَضَعَاتُ مَعِي
سَجْدًا لِيَاكُلَ عَلَيْهِمُ الْفَالِقُ
كَانَ مَقْبُورًا لَمَّا كَانَتْ شَيْئًا
فَقَبَا لَهُمْ قَوْلُهَا وَلَقَدْ كَانُوا يَفْعَلُونَ
الْأَرْبَابُ كَمَا نَسِيتُ وَالصَّالِحِينَ عَرِشًا قَبِيضًا
الْبَيْتِ مِنَ اللَّهِ فَاعْلَمُوا أَنَّهُمْ أَقَامُوا لَهُمْ
بِأَمْرِ اللَّهِ فَاسْمِعُوا لَكُمْ الْيَقُوتَ وَاسْتَقْلُوا
الْغُلُوبَ وَكَانَ أَنْظَلَ الْحُسُوفَ

مَا أَقْبَلَ لَكَ
قَبُولُ الشُّرَكَاءِ وَفِيهِ
خُزْبٌ وَفِيهِ خُزْلٌ
لِكَيْلَ الْيَاقُوتِ لَمَّا كَانَتْ شَيْئًا

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

نقل اور گناہ کبیرہ کرنے میں شریک بن اسلو کہ جس پر انحضرت سے ایسی نافرمانی
نے لعنت فرمائی ہو تو وہ گناہ کبیرہ اور ظہر ہو کہ ہر گز اس کے جلائیو ایک وجوہت ہوئی
ہو تو اسی جہت سے کہ ہر گز جلائیو قبر کی تعلیم کا وسیلہ نہ ہو اور نہ گنہگار نہ ہو
جنگی طرح مشرک و وثین اس طرح اور ہر مسجد بنانا یا کسی کو قبر پر مسجد بنانا یا کسی
تعلیم کی اسی جہت سے یہ دونوں بائیں ایک ساتھ ارشاد ہو میں اور اسی تعلیم کی جہت
سے جو لوگ کہ اصحاب کہنت کی مقدمہ میں یا دینی کر نبوت سے خود انکا قول خدا تعالیٰ نے
یوں نفل فرمایا انہوں نے علیہم سجدہ آئینوں سے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
ہو کہ الہی تو میری قبر کو بت مت کرنا جسکی پرستش ہو بت پرست ہو افعہ اللہ تعالیٰ کا ادا
لوگوں پر خبر ہونے پر خبر ہونے کی قبر و نکو مسجدیں بنائیں اس حدیث میں لعنت کی لائن ہوئی
سب پر آگاہ فرمادیا کہ وہ انکا قبر و نکو بت پرانہ ہو حاصل یہ کہ جس شخص کو مشرک
اور اسکی اسباب و زور یعنی کسی شافعی ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو منافق
سمجھتا ہو وہ یقیناً جان لگا کہ آپ کا مبارک قبر نہ لعنت کر میں نجاست کو باعث ہو میں
بلکہ نجاست مشرک کو باعث ہو جو ایسے شخص کو لگتی ہو کہ اچانا فرماں ہو اور اپنی نفس کی
خوشی کا پیرا در شہادت لا الہ الا اللہ کی تحقیق سے اسکو بہرہ کہ ہو یا بالکل نہ ہو
انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا دینی لعنت میں مبالغہ فرمانا ایک تو جو حد کو پہنچا کر کہ

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا
قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا

الحق من الله تعالى
 وقال الحسن بن سعيد
 الكعبة من الله تعالى
 في معنى الله تعالى
 الخلق من الله تعالى
 ابو حنيفة بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن

مسلمون في معنى الله تعالى
 الكعبة من الله تعالى
 وقال الحسن بن سعيد
 الخلق من الله تعالى
 ابو حنيفة بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن

مسلمون في معنى الله تعالى
 الكعبة من الله تعالى
 وقال الحسن بن سعيد
 الخلق من الله تعالى
 ابو حنيفة بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن

الحق من الله تعالى

الحق من الله تعالى
 وقال الحسن بن سعيد
 الخلق من الله تعالى
 ابو حنيفة بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن
 قال فرأت علي بن عبد الله بن

الحق من الله تعالى

من غلاد الضلال والفرار
الحسن بن عاصم
من غلاد الضلال والفرار
الحسن بن عاصم
من غلاد الضلال والفرار
الحسن بن عاصم

فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين
فانظر من اصل البيت الذين

ان جالبو نکتہ نسبت کر زیادہ سمجھو سبط مہر چچ حضرت امام شہنشاہ نے جواب دیتے
میں سے بڑے تہو برا جانا اسکو کہ کوئی شخص قبر زین کا قصد کرے اور مصروفین کہ مسجد
کا ارادہ نہ کہنا ہو اور اس مرکز پر یہ تصور کیا کہ قبر مبارک کا عید ہے پھر اسے ہمارے شیخ
فرماتے ہیں کہ اب سنت کو دیکھو کہ وہ درینہ مندر کے گوگون اور اہل بیت سے نکلے ہے جنگو
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے قرب نسب اور نزدیکی مکان کی تھی اسلئے کہ غیر ان
کی نسبت کرادینا اسکی حاجت زیادہ تھی تو انہیں کو غرب یاد بھی ہوگی **فصل**
پہر قبر کو عید ٹھہرا لینے میں اتنی بڑی خرابیاں ہیں کہ ادھکا علم سوانہ اقدس تعالیٰ کے
اور کوئی نہیں جانتا انہیں سے ایک یہ ہو کہ ادھر عید ہلے بناتے ہیں کہ انکی طرف کو
نماز پڑھیں اور احاطہ کرین اور جو میں چائیں اور انکی خاک پر اپنے خیر رگڑیں اور
قبر والوں کی پرستش کریں اور ایون سے دو اور دروزی اور حجت اور ادا و قرض اور
سنتی کے دہ کرنے اور مظلوم کی داد و سنی غیر کا سوال کریں جو بت پرست اپنے تئیں
انکا کر رہے ہیں اور یہ باتیں ہیں کہ ایمان اور اسلام کو کو پست ترین بلکہ جسکے دلیل اللہ کی ہوتی
سے بھی عزت ہوگی یہ بھی اسکو باعث غیصہ کر گیا کہ جو مردہ کو نہ تم کا در نہ ہیں ہوتا۔
ان لوگوں کی مثال نہ کرنا لوگوں کو دیکھو کہ وہ روزانہ بلکہ ہر چکر سوار یوں ہوا کرنا پڑتا ہے
کہ تہو میں ان میں کہ تو دین میں اور سر کو لگا لگا داری کسی شخص کو پکارتے ہیں چچ پیدا کر

فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين
فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين
فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين

۱۳
الاستغفار

فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين
فانظر من اصل البيت الذين
اهل البيت في الله عليه وآله وسلم
المنهج الذي لا يفرق بين

Cl. 21

75

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مذہب

مجلس

الحمد لله



نہ مرے بعد جاوے نہ اونکو فائدہ کی کسی چیز پر قدرت رکھو اور اس سے وہ چیز مانگتے ہیں
 جسکا انکا خدا کے سوا اور کسی کو پناہ ہو یعنی مختصہ بخدا و درکارنا اور فائدہ والونکو تو کم
 کرنا اور مرض الوتکوشنا دینا پرترسے کہ اگر وجہ میں گر پڑے ہیں پہلے سے کہ وہ ایسے ہیں
 جن میں جسم و مایہ کہ جس کے گرد و اطراف ترسے ہیں جسکو انھوں نے مبارک اور عام جہان کے لئے بہت
 بنایا ہے اور اسکو چونی چاہئے مگر میں جسبغیر کب میں آئیے ہوں اور اسکو ساتھ کرتے ہیں
 پہلے ترسے اس پناہ اور اختیار کا کہ اولو کے ہیں خدا کو معلوم ہے کہ اسکو ساتھ رکھو
 و اسکو اور اس طرح کہیں نکالے اور وہیں لے آئے اور اسکو تو زبانیاں نکالتے ہیں اور اسکی ناز
 و انحال نسب غیر الہی کہ تو میں نہیں پہلے دیکھو کہ ایک دوسرے کو مبالغہ کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ ایک
 اور یہ خدا تعالیٰ کے ساتھ اس اجراء و ثواب کی اور جب یہ کہہ کر آتے ہیں تو جو لوگ سابقہ مالے
 اور کسانہ نہیں جانتے وہ سوال کرتے ہیں کہ تم میں سے کوئی کس طرح کے ثواب کے دیوالدار ہے
 ثواب چمکے گا کیلئے وہ جانتے ہیں کہ ایک جس کو ثواب ہزار چمکے گا ثواب سو چمکے گا دین کے
 اور پہلے کہ نہ چکا ہے کہ اس قسم کی باتیں عجب پرستی کا ہوئی ہیں اور نہ کہ الہیہ و دیو کا جس
 سے بدنام ہے نیز یہاں بہت ضرورت ہے اور اس میں کہ شہادت نہیں کہ جس شہادت سے جو بات منہ کی
 ہو وہ میں نہیں مانگتا اسکی اور میرے کیا ہے کہ انجام دے گا تو وہی خوب چاہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ میں لے گا کہ
 اکیلی جانتے ہیں کہ وہ کیوں نہ ہو کہ اسکا شرعی و دینا ہوئے تو انہوں نے شرعی

۳۱ مکاتیب شیطانی

ما خلف لنا واما الجبر وافر وخطا فافاد
 جمل شكم غار الخا صا اى بليم احص
 فوالجوة العبر من الخلف الالبس الم فافاد
 كواليمى والقيام كواليدى ان شافنا
 كان سبب عبادة الضم كوان هم الاموس
 الاربعة الى هذا الخطى كوالسار
 الشرا عا جاك

ان صليحي
 كاهنهم واولادهم
 وبنوهم
 قال ابو الوفاء بن عقيل
 لما صعدت النخلة ايفس على
 سليمان والفقار على كل احد

٢٢
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي هدانا لهذا
فما كنا لنكون له ساء حاكما

بسم الله الرحمن الرحيم

بین زیارتہ املا

شماره ۱۰۰

من نفسك قالوا لا

الحمد لله على ما

۱۴۷۸

السلام اذا كان
 الى البقيع فبقي السلام عليك
 وانا اخافوا قتل من قد اموحوا وانا انسا
 للاصطفى السلام على كل خير الرقص وال
 ايضا ان جبريل نامة فقال ان

اب اہل ایمان کی زیارت کو سفر جہاد اللہ تعالیٰ نے مشروع کی ہے اور اس کو
اور شرک والوں کی زیارت کو جو شیطان نے اس کے واسطے مشروع کی ہے عقاب
کو دہر چوسی جاہو اپنے کو پسند کر دے حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ رسول اللہ
ﷺ ہر روز آدم میری فوت کی رات میں پہلی رات سو بیسے میں تشریف لیا کرتے تھے
السلام علیکم و آلائہم و سلامتی و اتاکم ما فرعدون خدا موحسین وانا
چہر سلیم آج ہمارا روز کی بستی ہو گا آپ سورہ تہ کو تلا کر کے کہتے تھے کہ
اشاد انکم للاحقون اللہ اعز لال یقین الغر قد روایت کیا اس کو
اگر آج اپنے ذکر سے بے ہوشی نہ کرنا اور اللہ کے
نے اور یہ بھی روایت ہے کہ حضرت جبریل علیہ السلام آپ کو پاس
آئے اور فرمایا کہ تمہارا رب تم کو حکم فرماتا ہے کہ تم بقیع والو نہیں جا کر ان کو کھائے
گنت کی روایت کرو حضرت عائشہ فرماتی ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ یا
رسول اللہ ﷺ اسے طہارہ ملے میں کہہ دوں آپ نے فرمایا کہ ہون کہنا السلام علی
ہم و آلائہم و سلامتی و اتاکم ما فرعدون
المدار من المؤمنین و المسلمین و رحم اللہ المستغفرین منکم و المستغفرین
بیتہ و قونہ الامارین و المستغفرین و رحم اللہ المستغفرین منکم و المستغفرین
انا انشاء اللہ کہ تم للاحقون اور بریدہ بنی حدیث میں آئے باپ سے یہ
رحم اللہ و اللہ تم سناٹے والے ہیں
رسول اللہ ﷺ نے اہل عبادۃ و سلم اصحاب کو سکھاتے کہ جب قبرستان میں جاؤ
تو کہو السلام علی اہل البدار۔ اور ایک واجب میں السلام
سدا کہتے والوں پر
مسلم کہ اہل البدار ہے آخر حدیث تک اور رسول اللہ ﷺ نے اہل عبادۃ و سلم

قَالَ قُلْتُ كَيْفَ تَقُولُ يَا رَسُولَ اللَّهِ قَالَ فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ

شاه جلال الدين رumi رحمه الله تعالى

صل الله عليه وآله وسلم
الذي أكرم الدنيا وكان لها
وفى لفظ السلام على كل
قوله السلام على كل
عليه السلام الذي أكرم
الله

القبلة وجعل خلقك الى جدار
القبلة وجعل خلقك الى جدار
القبلة وجعل خلقك الى جدار
القبلة وجعل خلقك الى جدار

قبر اهل بيته ديوار كيرت پشت كر لينا پيرو عا مانجا سلبين الودان كوتو بن ك
مين نئي انس بن الاك كوديكها ك رسول الله صلى الله عليه وسلم كوتو پير پير پشت
ديوار كى جانب كرتي پير دها مانجتي اور چارون امامون تي تعبير فرماي پير
دعا كوتو قبلت مي تها ك دعا كا مانجا قبر كے پاس مي اسكو ك دعا جادت هو
چنانچي زندمي ديو مي مرو عا آيا ه ك دعا جادت هو اور ميت ك
اعمال بب منقطع هو كمي نو د دعا اور استغفار اور ترحم كا محتاج هو اسكي مړ
پر نماز پڑھتے مين ده الفاظ مين جو زند كے لي مشروم نيين حوت بن الاك
كوتے مين ك انحضرت صلى الله عليه وسلم نے ايك جنازه كى نماز پڑھي تو آكي مامين
بادكر لي الهي اسكو نمشدي اور مرهم ك اور عافيت دي اور اس سي وركند كراو
اور سكي بهاني اچي كرا اور اسكي جگر ك د كرا اور اسكو پاني اور برت اور
ادس سي غسل دي اور اسكو كوتا هو ن سي اسيا سات كر ميسا سفيد كپرو ك
میل سو سات كر دينا هو اور اسكے گهر مي بهتر اسكو گهر دليين دي اور سكي
لما هو مي بهتر لي غنايت كرا اور اسكو جنت مي داخل كرا اور عذاب قبر اور عذاب ذنوب
سے اسكو محفوظ كر كرا دي كوتی مين ك مجكو ميہ تمنا هو ك كاش ميہ فرد مي
هو تا اجهت سو ك رسول الله صلى الله عليه وسلم نو اسكو كود عا مانجا ريت كيا اسكو

القبلة وقت ان ماء حتى يدايها عن القبلة
فان الله يحب العبد الغافل الزاهد
الاحكام والعباد واليت لما انقطع عماله صائر
هنا كمال لكانه الاستغفار والرحمة
هنا كمال لكانه الاستغفار والرحمة
هنا كمال لكانه الاستغفار والرحمة
هنا كمال لكانه الاستغفار والرحمة

الحمد لله رب العالمين

الحمد لله رب العالمين
الحمد لله رب العالمين
الحمد لله رب العالمين
الحمد لله رب العالمين

۲۳۳
الارین بقولن کالایفینا و
بقولن کالایفینا و
بقولن کالایفینا و

سَلَامٌ عَلَيْكُمْ
وَعَلَىٰ آبَائِكُمُ
الْمُؤْمِنِينَ

منه ومنه خلقا

تأليفه

بسم الله الرحمن الرحيم

والقباقلان

حکمت میں کچھ یاد رکھتے ہیں کچھ اور ایسے افعال کرنے میں چٹکا اور کو حکم نہیں
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور قبر والوں کے باب میں کچھ اور بریل برس
 یہی رہا اور آپ کے خلفاء کا طریق اور تمام صحابہ اور تابعین کا یہی تھا اگرچی آپ
 اتنی سہل سہی کوئی روایت صحیح یا حسن یا صحت یا منقطع بیان تو کریں جب
 اوکو کوئی حاجت ہوتی تھی تودہ لوگ قبر و قبر مبارک دعا مانگتے اور انکو ماتہ نکات
 تمنا اور انکی باس نماز پڑھتے اور مرد و کم طفیل سے خدا ہی کچھ مانگیں گا تو کیا کر
 پوس کوئی قرآن لوگو کا بیان کریں اور بکوا ایک ہی حرف پر مطلع کریں ان سے
 ہوسکتا ہے کہ اوسکے بعد کے لوگوں کے اقوال نقل کریں اور جعفر زما پڑھتا گیا
 اور دہ عدد دروہا گیا یہ بلا پیستی گئی ہیں اسباب میں چند کہ میں سکھیں
 گرا دینیں آنحضرت ﷺ سے کچھ مروی نہ پائا نہ آپ کے خلفاء اور صحابہ
 سہ کوئی حرف تھا بلکہ اتہیں اسکو خلاف بہت تھا چنانچہ احادیث مرفوعہ میں نہ
 کر سکتا اور انما صحابہ ہی حضور زیادہ ہیں حضرت عمر کا انکار حضرت انس کو
 قبر کے پاس نماز پڑھنے سے اور یہ فرما کہ قبر فی قبر مشیر لکھی ہوئی ہیں اور محمد بن حنفیہ
 نے اپنی بیٹی زینب بنت جحش کو دینا سے اور اوسنے ابو العالیہ روایت کی ہے کہ جب
 ہنس نہ کر نہ گئے کیا تو ہر مرغان کے بیت المال میں ایک تخت پایا جہر ایک شخص

۱۳۱۱

[illegible]

فِي نِسْأِ الْأَنْصَارِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
أَبِي الْعَالِيَةِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ
فِي نِسْأِ الْأَنْصَارِ قَالَ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ

۲۱
والله اعلم
بما كنا
نعمين

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ
عَلِيٍّ عَنْ أَبِيهِ

من غضبياً فقلت له

الحمد لله الذي جعلنا من عباده

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين

بسم الله الرحمن الرحيم

بين مالك وعنه

بلکہ جو کچھ تمہیں ذکر کیا ہے، یہ عبادات اور سب کچھ بزرگ پر اور بے شمار ہے، میں نے قوم مدد و احکام
روایت کیا ہے کہ ابوہریرہؓ میری پاس غضبناک آئے، میں نے پوچھا کہ تم کو کیا ہوا؟ وہ بولے
فرمایا کہ میں لوگوں میں آنحضرتؐ سے ملنا نہ دیکھ سکا، کہ میں نے ان کی بات نہیں دیکھ سکی، کہ
کہ نماز اکیس رکن پر ہیں، آدم اہلکے نے موطا میں اچھا ہی سہیل بن ابی الہک سے اور انہوں
نے اپنی آپؐ کی روایت کی ہے کہ میں خبر پر پہنچے، سنا کہ وہ دیکھا ہے، اور میں نے کہا کہ تمہیں خبر
دیکھنا، سزا ازان ہے کہ وہ اور نہ رہی کہتے ہیں کہ میں حضرت انسؓ کی خدمت میں مشق میں گیا
وہ دیکھ رہے تھے، کہا کہ آپؐ کو دیکھتے ہیں، فرمایا کہ میں نے جو خبریں دیکھی ہیں، ان میں خبر پر
ہی دیکھتا ہوں، اور ابھی ضائع کر دی گئی، روایت کیا ہے، کہ بکھار دی ہے اور دوسرے نسخہ
میں ان کے کہ جو کچھ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں جانا تھا، اس کو آج تک
اور حسن بصریؒ نے کہا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابوہریرہؓ کو پوچھا کہ خدا آپؐ پر رحم کرے
اگر انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہم میں موجود ہوتا تو پہلا جن امور پر ہم میں انہیں
دیکھا، انہیں ذکر کرتے، حضرت ابوہریرہؓ نے انہیں بتا دیے اور فرمایا کہ جس پر ہم ہوا وہ میں سے
پہلا آپؐ کی کو پہچانے، تم بھی کہ نہیں اور مبارک بن فصاح کہتے ہیں کہ حضرت حسن نے جب
کی نماز پڑھی اور شکر کے لگو میں نے پوچھا کہ اے ابوسبیرؓ کی وجہ کیا ہے، فرمایا کہ بکھار
تمہارے ہر حالت کو، فرمایا کہ اگر کوئی شخص میرے میں سے تھا، ہی جبکہ مدعا کہ جلا اور تو

في الموطنين على ما ذكره علي بن
 انه قال لا افر شيئا كما اذكره علي بن
 الضحاك ولا التزم به شيئا وقال الزعمي دخلت
 على الربيع بن شريك وهو يقول قد لا ما يبيد لي في الاثر
 الاخذ الضمالي وهذا الضمالي

۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲

فانما كان في الدنيا كمالا
فانما كان في الدنيا كمالا
فانما كان في الدنيا كمالا

من المبكين عليه
مولى علي الجواد وامان رجل
له قبا كبريا وبك السعيد قال
الحسن المجتهد عليه السلام
مجد كرمنا ما كان عليه

وَأَنْ تَجْعَلُوا لِكُلِّ ذِي عِلْمٍ
مِنْكُمْ أَهْلًا يَتَّقُونَ اللَّهَ
وَيُؤْتُوا زَكَاةً وَيَسْتَفِضِلُوا
عَلَيْكُمْ وَأَنْ تَقْرَأُوا
الْكِتَابَ وَتَتْلُوهُ
وَيُؤْتُوا زَكَاةً وَيَسْتَفِضِلُوا
عَلَيْكُمْ وَأَنْ تَقْرَأُوا
الْكِتَابَ وَتَتْلُوهُ

هذا المجلد
بيننا والاول للشيخ
ابن الصنم
ابن عيسى

اللائقة للشخص

اور ابن جبرم فرماتے ہیں کہ فنا کعبہ کے گرد چند ہنر خواہ مشرک اور ہنر خواہ کلمہ کی کار
اور گوشت کو دھوپ یا کرنے اور انکی تعلیم اور پرستش کیا کرتے اور یہ ہنر بتہدی
بت نوہ ہوتا ہے جس پر ستر اور نقش ہے۔ اور حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ انصاف
وہ بت ہیں جنکی پرستش خدا تعالیٰ کو سوا کرتے تھے اور مزاج کہنہ ہیں کہ وہ انکی ہنر
جنکی جادو کیا کرتے تھے اور وہی بت ہنر اور زنا کی کہا ہے کہ وہ انکی مسجد تھے ہنر
و غیر ہنر جنکی پرستش کرتے تھے اور اصل میں نصیب معنی وہ چیز قائم ہے کہ جہاد و سکود
ادنیٰ طرف نصہ کر دی اور یہی مراد ہے اس قول میں اللہ تعالیٰ کہ قوم یحییٰ بن النعمان
سیر انما کانتم اهل نصیب ثم یقولون حضرت ابن عباسؓ نصیب معنی وہ عدا و علامت کی
دور ہوتے تھے کہ ان کو ہر روز جانی ہوں
فرماتے ہیں جس کی طرف وہ دوڑتے ہیں اور یہی قول اکثر مفسرین کا اور حضرت حسنؓ فرما
ہیں کہ مراد انہی انصاب کی طرف دوڑنے سے ہے کہ اسکو کون اول ہوئے ہو اور انلام کے
معنی حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ نصیب ہنر خواہ مشرک امور کی تقسیم ہے پس کیا کہنہ
نہو اور یہ سیدینؓ جبر کہنہ ہیں کہ انکی پاس کنگرین نہیں کہ جب شیئ متصل نہیں ہو نہ انا و شیئ
چاہتا تھا تو ان کو اپنا مطلب ملو کہ کیا کہتا تھا اور یہی فرماتے ہیں کہ وہ دو چار ہنر خواہ
مشرک یا کافر نہیں تقسیم ہوتے ہر ایک پر لکھا ہوا تھا کہ مجھکو میری رب حکم کیا اور دوسرے
پر لکھا تھا کہ مجھ پر شیئ فرمایا جب ہی کام کو چاہتے تو وہ پاس پہنچتے پس اگر پہلا پاس

[illegible]

سدر مکاشفہ شیعانی

فیضان فاعله ملعون فی الساعه
صلی اللہ علیہ وسلم الیوم قال ابن حجر
ابو جعفر عبد الرحمن بن اسمعیل
المرجوبی شافعی تلمذ لابی حنبلہ
ہذا القیم
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان

اسکو اسکا رنگ بھی اچکی زبان مبارک سے ملوے حافظ ابو محمد عبد الرحمن بن ابن
شہر تو کتاب الحوادث البدیع میں لکھتا ہے اور قسم کر دے جس سے مبتلا نہ پھیل گیا ہے
یعنی شیطان کے حوالم کو یہ اجابا یا کہ خام سے جگہ نہیں ہوا رہا اور سنوں بنا دین اور چراغ
بلا رہا بنو جہ کہ کسی افسوس کہ یا کہ میں نے خواہ میں ہاں ایک نکتہ کو دیکھا ہے تودہ میں کو
یا تو کسی تو کجا بداشت کرتے ہیں مالا لکھ خدا کے ذوالفض اور سنوں کو تکلف کرتے ہیں اور
بجئے ہیں کہ اس کو جگہ قریب ہوتا ہے ہر اس میں انہی زیادتی کرتے ہیں کہ ان جگہ کو بکشت
اد کو دوسرے میں پڑ جاتی ہے سب کو اد کو پڑ جاتی ہیں اور جگہ کو بکشت اور اپنی حاجت کو پورا
ہو نا انکی سنوں سے توقع رہتی ہیں ہر ابو محمد نے چند جگہ پر مشق میں گنو اور تہر خضر بنا کر
ہر ابو محمد کی حدیث کا ذکر کیا کہ صحابہ نور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ساتھ ایک ہر ہر ہر
کے پاس مسکونات انرا لکھتے تھے کہ کسی آخر حدیث تک پہنچ کر کیا ہو وہ حال جو افریقہ کے
شہر دہن میں کسی عالم نے کیا تھا یعنی انکی برابر ایک چشمہ تھا جسکا نام چشمہ یافت تھا لوگ
اس میں مبتلا ہو کر اطراف سے اسے تیرتے تھے جس کی کلاخ بار کا ہوتا تھا کہتا تھا کہ ہلو عات
والی کی طرہ سے عالم نے سب کو ٹھکرا دیا اور سب کی اذان اور کبھی ہر دعا بھی
کہ الہی کو میں نے تیری ہی لٹو ڈا دیا ہے اسکا سرست اٹھا کر چنانچہ انکا دسکا سر میں اٹھاوا
دشمن میرا نصیب ہے تھو اسنے لے اوجھا توڑنا شیخ الاسلام کا تہو نہ و اسان کو دیا

الشیطان والعلی سورج آٹھ من ہر ایک
فیضان فاعله ملعون فی الساعه
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان
فیضان فاعله ملعون فی الساعه
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان
فیضان فاعله ملعون فی الساعه
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان

الشیطان

فیضان فاعله ملعون فی الساعه
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان
فیضان فاعله ملعون فی الساعه
ابن زبید النبطان للعلی بن ابی طالب
من تلمذ النبطان

صلوات اللہ علیہ وسلم
 فیکفر عن الناس الی الان قال
 کان بلای شقی لک وینجک من الاعداء
 فبیر الله سبحانه کہ وہا حال ہے
 شیخ الاسلام وفضل الشیخ

ان یخلفنہ فیصلی الی ان یصلوا عندی فام
 عن قائل قال غدا ان یخلفنہ فام
 بیکمہ وکان علی الخلفین فام
 فاما الشیطان ینصب کل اجل الشرائع فام
 فاما الشیطان ینصب کل اجل الشرائع فام
 فاما الشیطان ینصب کل اجل الشرائع فام

اور سب سے پہلے ابراہیم کے چہرہ کو اٹھ لگایا انکار کیا جس کے بعد بتایا کہ علم
 کے لیے باہر چاہیے اور تھی نے فائدہ نہ دیا کہ اس کو کہ انہوں نے فرمایا کہ مرے مسلمانوں کو یہ حکم
 تھا کہ اس کو یا اس نماز پڑھیں اور اس کو چھوٹا حکم تھا اور اس چہرہ پر حضرت ابراہیم کے
 پانچ اور ان کے نشان تھے اس کی ہمیشہ چہرہ پر یہ سو دن نشان برابر ہو کر اور پھر
 کہ شیطاں کا یہ کہ اس کے شر کے اثر کو اس کی زندگی میں نہ لگے کہ اس کو تعلیم کیا کرتے ہوئے
 کہ یہ تیار ہو اور اس کو بت پڑا یہ تیار ہو اور اس کو بت پڑا یہ تیار ہو اور اس کو بت پڑا
 اور عبادت اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 ہوا اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 کہ اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 شیع کیا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 مانگو اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 میں کہ جس کے چہرہ ساتھ اٹھ لگائی تھی اس کے رسول کریم کے ہاتھ سے بڑا آدھم کو سیمایا اور اس کو بت پڑا
 میں یعنی خالص کرنا خدا کی عبادت کا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا
 اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا اور اس کو بت پڑا

۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

الناقد العادل الصالح ذو النور
العام على قواعد ومناظرات

او شایاناً و من اذین انما یستقیم
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم

الناس انما یصلحون
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم

علاوة على ما یصلح و یستقیم
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم

من نفسه و من غیره
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم

او کسی پروردی کرین سیه که او کی قبر و بر پیشگاه او کوبت بنالین اور جو شخص او کی قوال کا
آغی ہو گا وہ او کی قواب کو زیادہ ہونیکا باعث ہو گا اسکو کہ او کا اتباع کیا اور
لوگو کو انکے اتباع کیطرت بلایا اور اگر او کی قوال سے نزدیکی اور اسکی خدمت میں
مشغول ہو گا تو آخرت پر کچھ اور انکو دے تو کو ثواب سے محروم کر دیا اسین انکی کوئی شئی
ہو آدر اگر آدمی طرح طرحی خرابیوں میں مشغول ہیں جنکو اللہ تعالیٰ اور اسکا رسول
پڑا جائتو ہیں اسکو کہ وہ کل امر مشروہ بالفسق و مشرک ہیں اگر چاہوں امر کی مدت
ظاہری کو ناظم رکھا ہیو گراو اسکی حقیقت منصف کو چھوڑ دیا ہیو نہ جو شخص نماز پنجگانہ پڑھ
سے متوجہ ہوا و چر کچہ انھیں کلمات طیبہ اور اعمال نیک ہیں او نکہ جانتا ہو اور او کا ایمان
کر سے توبہ بات او سکے شرک سے بری کر دیگی اور جو شخص نماز و زمین کل میں بالبعین
میں قصور کرے نوادسین شرک قصور ہی کی مقدار پر پاؤ گے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کے
کلام کو گوش دل نشنکر او سکے سچے چوبیگا توبہ ہمارا و سکے سلع شیطانی کے سننے کو کافی
ہو گا جو اللہ تعالیٰ کی یاد اور نماز سے روکنا ہیو اور دلسین نفاق کا ناہیو اور اسطیج
جس شخص نے کلام الہی اور احادیث رسول اللہ ﷺ علیہ السلام پر مبہتن کاں دھر لاو
او سکے نفس سے قرآن ہی سے بیات اور علم پانیکو کوشش کی نہ او سکے سیر تو او سکے
سب قوتوں اور دباؤن اور تمام نفس کے دوسو سالہ در خیالات سے بے پردا کر دیا

۱۳۰

و فیض یکتا عظیم من الکلام الطیب والاعمال الصالح
التي کلام الله بقلبه وتبناه وتفقهه وانفاه
عن النفاق والباطل والاحادیث
و من الصلوة و زینت النفاق و النفاق

و شایاناً و من اذین انما یستقیم
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم
علاوة على ما یصلح و یستقیم
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم
من نفسه و من غیره
بما یصلح فیما یصلح و یستقیم

الكتاب من الشريكين واكمل
بعضه فيمثل لهم الى بطلان
احيانا فافضلنا طبع بعض
الاصح الثانيه وكان لا ت
والجبي القابض والمنسحب

اقتد به من ان يفعل كذا وكذا من المسلمين الثالثه ان يسا
يد بعد اتفاق المسلمين الثالثه ان يظن ان الدعا عي
نفسه اربعة ان افضل من الاعا
قوله مستحب ان لا افضل من الاعا
فوقه كارتد والصلوة عند كاجل طالع

بسيات پرستوئے کے لئے صورت پکڑ جاتا ہو اور یہ بات مشرکوں اور اہل کتاب کے
کا رد کو چاہا کرتی ہو کہ او نہیں سو کوئی ایسے شخص سے دعا مانگتا ہو جس کو برا
جانتا ہو پس انکی نظر میں شیطان کہی صورت پکڑ جاتا ہو اور کہی بعض غائب باغین
اور کسی کہہ دیتا ہو اور اسی مرتبہ میں ہر قبر کو سجدہ کرتا اور اسکو ماتھے لگاتا اور دینا
دوسرا مرتبہ یہ ہر قبر کو خدائی سویت کو طویل سودا مانگتا اور یہ امر پہلے لوگ اکثر کرتے
ہیں اور یہ بہت حق ہے مسلمانوں کے اتفاق سے مسکرتہ یہ ہر قبر کو دعوت کو چکار
چو خمار مرتبہ یہ کہ گمان کری کہ اسکو قبر کے پاس ماقبول ہوئی ہو اور سجدہ ہوئی دعا
مانگنے کی نسبت کہ افضل ہے اس خیال سے اپنی مراد دیکھنے کی طلب میں اسکی زیارت اور
اوسکے پاس نماز پڑھنے کا قصد کری اور یہ بھی مسلمانوں کو اتفاق سے ایک مرتبہ بد
ہو اور حرام ہے چھو مسلمانوں کہ دیکھ کے اس مرتبہ سے باہر ہیں کہ یہ خلاف ہو اگرچہ چھو
اکثر ہر امر کرنے ہیں اور بعض کہتے ہیں کہ فلان بزرگ کی قبر بزرگ مجرب ہے اور یہ بھی
حکایت کرتے ہیں کہ امام شافعی دعا کی سطر امام عظیم کی قبر کے پاس جایا کرتے تھے
بہرہ ہر فصل مودون اور مشرکوں کی زیارت میں فرق کے ذکر میں مودون کو فرو
کی زیارت سے نہیں باغین مقصود ہیں اول آخرت کا یاد کرنا دوسرے میت
کے ساتھ سلوک کرنا اور زیارت کو بہت دن نگہ نہ کرنا اس طرح کہ آدمی میت کو چہرہ

الاشیاء

بالتفاق المسلمین وهو ان الشرائع لا یجوز
تعارضها بل انما یجوز ان یختلفوا فی
تفصیلها لا فی اصولها وان کان
یختلفون فی بعضها فبعضهم یقولون
والمکمل لا یقولون بعضہم یقولون
تفصیل الدعا عند قبور الی حذیفہ
من الکتاب بالظاهر فصل

والشریکین اما انما یجوز ان یختلفوا
فی بعضها لا فی اصولها
فمقصودنا انما یجوز ان یختلفوا
احدا صلاۃ لا یجوز ان یختلفوا
الکتاب بالظاهر فصل

بجاء القاف في القلب كما يجب
 ثم ذكر قول مالك انما فصل
 هذا القاف قال عبد الله
 وسعت ابى قول معمر القطان
 بقول لوان حيا على كل خصة
 بقول اصل الكوفي البين و
 حال الميراث في التام وتلك
 في اللغة كان فاسقا قال احمد و

وليس لثاق الا كما ہے بلکہ اچھا معلوم نہیں ہوتا پہر امام مالک کا قول ذکر کیا کہ
 اس کے مرتب ہمارے نزدیک فاسق ہی ہوتے ہیں عبد الباقترین کہ میں نے
 اپنے باپ سے سنا ہے کہ کہتے تھے کہ میں تھان کو کہنے سناتا ہے کہ اگر کوئی شخص
 ہر ایک اجازت پر عمل کرے یعنی کو نہ والو کے قول پر بنید کا پیا جائے ہر
 نہ وہ والو کو قول پر آگ میں مل کرے اور مستعد کے باہر اہل کہہ کے قول پر عمل ہو تو
 وہ فاسق ہو گا امام احمد فرماتے ہیں کہ سلیمان تیری نے یہ فرمایا ہے کہ اگر تم ہر
 کی اجازت یا غرض اختیار کرو تو تمام برائی تم میں اکٹھی ہو جاوے اور انہوں نے
 آیت لہو مثل مورہ وغیرہ کے نوڑنے میں حکم قطعی فرمایا ہے بشرطیکہ انکو کہلا ہو اور
 اور نوڑ بھی سکتا ہو اور جسوقت آیت منہی کے کپڑوں میں چھپ کر ہوں اور اسکو
 انکا علم ہو جاوے تو امام احمد سوا دیکھ کر نوڑنے میں دو درایتیں قطعی ہیں اور اگر
 بیوقوف تو ترک میں ایک نوڈی گائیو الی ملو جسکی قیمت بیس ہزار کی ہو اور اگر بدو لاک
 کے یکے نوڈ ہزار کی ہوتی ہے اس میں سولہ میں یہ حکم فرمایا ہے کہ اسکو سارہ ہی
 کر کے چھپا جائے اور ایک کہہ کہ اگر راک کا نفع مباح ہوتا تو بیوقوف مال میں سے
 اسکو جانے دیتے فصل اور راک کا سننا اجنبی عزت اور سنے ریشہ مرد
 نہایت بڑا حرام اور بہت زیادہ دین کو خراب کرنا ہی امام شافعی فرماتے ہیں

سليمان التميمي لو اجبت برخصه
 كل عالم اذ ناله كل عالم ليجتمع فيلا تتر
 اللعوك الطيفي وغیره اذا راها
 مكشوقه وامكانه كمرها وعنه
 كثر ما اذا كسنت منطاة فاختار
 وعلم بكار واتبان منصوصان ونص في انما
 وشرا بجات تبه مغنيت ساوت عشر بن القاف
 الاصل انما ياد جبه ولو كانت
 منفعة انما ياد جبه ولو كانت
 لتافات هذا المال
 على الايام
 وانما ساعه من الاجتهاد
 او الامس فحين اعظم
 ولحركات واشتغال

ادراكه

لایم قال الشافعی وجہ
مبارکہ اذا جمع الناس
فوسقہم شیئاً کذا

واخلط القول فیه وقال
هو دیش قال القاضی

ابو الطیب انما جعل صاحباً

سبباً لانه دعی الناس الی الباطل

الباطل ومن دعی الناس الی الباطل

منعوا فاسقاً قالوا العقی الطنبی سائر الملامع

کہ جب کوئی شخص مالک لڑائی کا اوسے راگ سننے کے لئے لوگوں کو اکٹھا کرے
تو وہ عقل سے خارج ہو اوسکی گراہی ہو کرنی چاہیے اور اس امر کو بے گناہ
اور فرمایا کہ یہ دیوث ہیں ہر قاضی اور بیٹے کہا کہ اس شخص کو جو آپ نے عقل کو
خارج فرمایا تو یہ وجہ یہ کہ اوسنے لوگوں کو باطل کی طرف بلایا اور جو لوگوں کو باطل
کی طرف بلانا ہو وہ بیوقوف اور بدکار ہوتا ہو مولف کہتے ہیں کہ عموماً اور نمودار اور
تمام کبیل کی چیزیں حرام ہیں اور انسانی و افاسق ہو اور جماعت کی پروردی نسبت
و دشمنوں کی انتہام کے بہتر ہو جن پر ملن ہو آجے میں کہتا ہوں کہ ابن دوسر مراد
ابراہیم بن سعد اور عبد اللہ بن الحسن ہیں اسکو کہ مولف کا قول ہے کہ راگ میں ہمارا
خلاف دو شخص ہیں کیا ہو ایک ابراہیم بن سعد نے چنانچہ شاہی نے روایت
کی ہے کہ ابراہیم راگین کچھ مضائقہ نہیں جاتا تھا دو سر عبد اللہ بن الحسن نے
اوس میں بھی لوگوں نے ملن کیا ہو فصل الیہ کو طوسی کہتے ہیں کہ سبہ جماعت مسلمان
کی جماعت کو مخالف ہو اسکو کہ اونیوں نے راگ کو دین اور طاعت ٹھہرایا
مسجدوں اور بزرگ جگہوں میں اوسکے اعلان کے معتقد ہیں اور امت میں کوئی
ایسا نہیں جیسا اعتقاد اس طرح کا ہو۔ میں کہتا ہوں کہ بڑی غرابی یہ ہے کہ لوگ
اس طریق کو جو خود اور اوسکے کرنیوالے ملوں میں عرفہ کی شام کو

ابراہیم بن سعد

انہ کان لا یروی بہا یا سنا والشان علیہ
بن الحسن العزیزی قاضی البصرۃ و قاضی
مطعمان فیہ و فصل قال ابو یوسف
لجماعۃ السیاحین لا یمجم جماعوا
الغناء دیناً و طاعتاً و قرأت
القرآن فی التسلیم و القیام
من رای هذا الزی فانت من
اعظم المنکرین فکلیتم من
افاضل الشافعی بود

وقال اخذ

و من لا واثق الا بالحق
و من لا واثق الا بالحق
و من لا واثق الا بالحق
و من لا واثق الا بالحق

اور دوسروں کو کہا ہر کسے میں کہ اس قصیدہ کے مولف شیخ عبدالعزیز بن عبد السلام ہیں یا علم
دین کے مرد جو تھوہلے تہجدہ درودا
او نگور و عوی کہ ہم ملتیں جن اگلوں کی راہ
گنباں میں جن گرجین بہت سی پوند
دین کے سالک جو ہیں ان کی سو ہی نہیں بہن
جس ظہر پر تہ کہتے ہیں وہ نقی کا شما
گر کہا افسوس کہ اللہ دینی کا ہی سہ حکم
یا کہو افسوس کہ اصحاب نبی کا ہی قول
یا کہو افسوس کہ رسول عربی کا یہ امر
کہتے ہیں شامعی نہ خواہ امام عظیم
یا کہو او نگور و نایع ہیں وہ ہر کسے میں
کہتا ہے و لگو میری پوچھا ہے اس کی سرسری
حضرت و لگو میری پوچھا ہے اس کی سرسری
کہ شہد ہے اس کی ذات کو سرسری اسکو
یہ فرد عوی جو گرج کہ اسکو تحقیق

فرق واد باش گینو کی پوچھو او کی جا
لیک سیرت سے یہ دعوی نہیں ثابت ہوتا
قطب ابدال کے بین فرمیں گو باہرنا
ہر گز انہی سے کہو یا ہی ہدایت کا پنا
لیک باطن میں ہر اکو ذویب اور دغا
کبر سے وہ کرین جیشک کہ جن منکر گو یا
یا کوئی تا ہی اہل حسے ہو مشد ناما
ہو درودا نہ خدا کی ملک قادر کا
خواہ ہر احمد و مالک نے یہ رشا و کیا
او کی تر دیک یہ سبیل میں مانند ہوا
سرسری اس کی اور اسکو زاحوال
اور دوعال سے ہر مستور ناں سے سبنا
وصف افعال سے ہر جو پوچھو دی علی
پاگو نام میں سب پہرے لہجہ میں جا

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اولیٰ و تبعہم فی الفعال و الاعمال
افضل الی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل
و ابو حنیفہ و الامام الانانی و او قلت قال و اشافی و جمل

عن محمد بن یونس عن زاذری عن جلال
عن محمد بن یونس عن زاذری عن جلال
عن محمد بن یونس عن زاذری عن جلال
عن محمد بن یونس عن زاذری عن جلال

عن ثور بن ابی العاتکہ
عن یونس بن عصب
عن قتیبہ بن سعید

عن یونس بن عصب
عن قتیبہ بن سعید
عن ثور بن ابی العاتکہ

عن یونس بن عصب
عن قتیبہ بن سعید
عن ثور بن ابی العاتکہ

اور ثور بن ابی العاتکہ اپنی باپ سے اور وہ حضرت ابن عباس سے و یونس بن عصب
یونس بن عصب کی تفسیر میں روایت کرتے ہیں کہ مراد وہ شخص ہے جو
ایسی کوئی چیز خریدے کہ رات دن اس کے ساتھ گویا کرے اور ابن عجم نے کہا
سے روایت کی ہے کہ اس سے مراد گائیو الی کا بہت مال کے عوض خریدنا اور اس کا
لانا اور اس جیسا اور باطل شناس اور یہی قول کچھ لوگ اس سے اور ابو جہری نے
اس کو اختیار کیا ہے و احدی کہتی ہیں کہ سمین اہل ہر شخص جو کبیل اور اگر
فرامیر اور باجو کو تو ان پر اختیار کرے اگر پہ لفظ شرا کا آیت میں آیا ہے تو اس سے
کبھی عوض چاہنا اور اختیار کرنا مراد ہوتا ہے و احدی کہتی ہیں کہ یہ آیت اس
تفسیر پر غنا کی حرمت پر دلالت کرتی ہے پہر المام شامی کا کلام غنا کے اعلان
کے باعث گواہی ہر دو پہر میں ذکر کیا ہے اور نوٹ یونکارا گ سے زیادہ سخت
ہو آجہت سے کہ او میں عید بہت ہے چنانچہ مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ جو شخص لڑائی کا راک سے لگا دے گا اس کے کانوں میں قیامت کو دن آنک
یہی بکھڑا ہوا سبسا پلایا جاوے گا اور ابو الحدیث کے جو دو معنی ہیں اول غنا اور دوم
جمیون اور وہیون کی خبریں وغیرہ اس قسم کی باتیں جو لغویں عارض اہل ہر
سوزان سے باز رکھنے کو کہا کرتا تھا و ثور بن عصب نے یہ مخالفت نہیں

والنساء یستلج بالیاط و هو قول کچھ لوگ
اصح قال الواحش و بدهن فی هذا کل من
الاحد و الغنا و الزاد و المعارف علی القرآن
کأن اللفظ وارد بالشر و لفظ الشر و قد یروى
به الاستبدال و الاختیار قال الواحش و هذا
یروى عن یونس بن عصب
عن یونس بن عصب
عن یونس بن عصب

الاصحاب المذاب و لا تعارض
و تفسیر صاحب اخبار الاطالیج
و الرزم و صفی الخوارزمی
و التفسیر المحدثین و القرآن
اهل لکة لیسفنا عن القرآن

وقال قال خال وادانعو الكف
 اعزوا عنه وان كان سبب
 فوهلنا كما كنسها كما
 نكل من معنوا فاعرضه
 وقال بلساها وبقليها لنتا

لما كنا اقم
 قولك بسنة
 اى يحدون دليقان
 لعل على عدم الحق
 والفتاء من اعظم
 والعمل الباطل واصل
 منه الزا بالحق فانزى

اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا **وَاذْهَبْ إِلَى الْآخِرَةِ** اگرچہ اس کے آرتی سبب خاص ہو مگر اس کے معنی ہر شخص کو عام ہیں جو ٹوٹ سکر نہ ہو پیر نے اور اپنی زبان سے کہہ کر **قَاتِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ** اور اللہ تعالیٰ کے قول کو سوچ کر لایسہذا الزور فرمایا بالزور نہیں فرمایا یعنی ادا علی صفت ہو کہ نہ در پر حاضر نہیں ہونے اس کے بولنے اور کرنا تو کیا ذکر ہو اور راگ بڑا زور ہو اس واسطے کہ وہ قول اور عمل باطل کا نام ہو اور زور کے معنی اصل لغت میں جھکے کے ہیں اور جو کہ نتیجہ ہو زور بھی اسی ہو غلطی غرض کہ زور امر حق ہو ایسے باطل کی طبع جھکے کہ کہتے ہیں جسکی حقیقت قول اور فعل کی رو سے کچھ نہ ہو فصل اور چوتھا نام یعنی باطل وہ امر حق کی ضد ہے خواہ وہ چیز معدوم ہو کہ جسکا کچھ وجود ہی نہ ہو خواہ ایسی چیز جسکے وجود کا ضرر نفع کی نسبت کم زیادہ ہو اول قسم کی مثال یہ ہے کہ سوار اللہ کے ہر ایک مہبود باطل ہے یعنی معدوم ہو امر حق اور دوسرے کی مثال جیسے یہ کہو کہ سحر باطل ہے اور کفر باطل ہے یعنی ان دونوں کا ضرر زیادہ ہے اللہ تعالیٰ فرماتا ہے **وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ** پس کفر اور فسق اور محصیت اور سحر اور کھیل کی خبروں کا اسناد در کیا قسم میں داخل ہے۔ ابن وہب کہتے ہیں کہ محکم خبر دی

لما كنا اقم
 قولك بسنة
 اى يحدون دليقان
 لعل على عدم الحق
 والفتاء من اعظم
 والعمل الباطل واصل
 منه الزا بالحق فانزى

الاول كل الله سو الله باطل والكفر باطل

فصل في الاسماء الرابع وهو الباطل والحق
 الباطل الذي لا حقيقة له وقوله فاعرضه
 فوهلنا كما كنسها كما
 نكل من معنوا فاعرضه
 وقال بلساها وبقليها لنتا

من الفسق والعصيان و
 الشك واستماع الناس له
 ابن وهب الخبز نيكان

فوهلنا كما كنسها كما
 نكل من معنوا فاعرضه
 وقال بلساها وبقليها لنتا

عن ابن عباس عن عبد بن زيد قال قال

ابو القاسم هو باطل فقال قال

عنه انه باطل فكيف تترى

ابا باطل ان القاسم امر انيس

قال فعودك واوله هو امر لم فقال لا اخفى

في الغناء باطل قال ابن عباس

قال فعودك واوله هو امر لم فقال لا اخفى
في الغناء باطل قال ابن عباس
سرا لا اذ ما في كتاب الله فقال له امر انيس
قال ولا اخفى خالك ثم قال له امر انيس
والباطل في الجاهل

الباطل

انيس فقال مع الباطل قال ابن عباس
فانيس نفسا وقلوبنا واوله هو امر انيس
الزنا والاطلاق والتشبيب
واصوات المعاصف والاولات المحركات
تكيف استصاها الغناء والوجوه
هذا زمان الذي من باطل
الباطل ان تاتي شريعة
بالحق واوله باطل
فما المقام في باطل
البيوع والبيع على المنكر
الاضليل على النكاح

سليمان بن بلال بن كثير بن زيد بن كيسان قال قال
ابو القاسم هو باطل فقال قال
عنه انه باطل فكيف تترى
ابا باطل ان القاسم امر انيس
قال فعودك واوله هو امر لم فقال لا اخفى
في الغناء باطل قال ابن عباس
سرا لا اذ ما في كتاب الله فقال له امر انيس
قال ولا اخفى خالك ثم قال له امر انيس
والباطل في الجاهل
انيس فقال مع الباطل قال ابن عباس
فانيس نفسا وقلوبنا واوله هو امر انيس
الزنا والاطلاق والتشبيب
واصوات المعاصف والاولات المحركات
تكيف استصاها الغناء والوجوه
هذا زمان الذي من باطل
الباطل ان تاتي شريعة
بالحق واوله باطل
فما المقام في باطل
البيوع والبيع على المنكر
الاضليل على النكاح

الباطل ان تاتي شريعة
بالحق واوله باطل
فما المقام في باطل
البيوع والبيع على المنكر
الاضليل على النكاح

عن ابن عباس عن عبد بن زيد قال قال

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

یصل الی کل فوج و شوق
الصل کل علیہ و شوق

علی القلیح و سارکان قانہ
و جنتہ و جہنم و القوس الی

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

اور اوسکو اپنا دہانہ اور نفس کو گمراہی کی خواہش کی طرت پرانگیختہ کرنا ہی
موجودات نفس میں خفیہ نہی اوسکو اپنا کر ہر ایک بڑائی کی طرت پرانگیختہ کرنا ہی
نویسٹ مرد و عورت کو متو کا مشق دلاتا ہی مصورین راگ اور شراب خورد
کے شریک ہیں اور بڑا پونہر اپنا نے میں گھوڑ وڑ کے گھوڑ دلی طرح برابر کیونکہ
ماگ شراب گلابہائی اور عادم اور فاسم مقام اور نائب ہی شیطان سے دونوں
جیسا بہائی چارہ باندہ کہ وہ کہی نہیں ٹوشت اور اون دو قومیں ایک قسم
رہنے کا ایسا آئین مضبوط لاکھ کر وہ کہی منسوخ نہوا ہی تو آدمی کو دیکھتے ہو
کہ افسردہ فاری علامت اور عقل کی روشنی اور ایمانی تازگی پر یکایک انگ شہری
عقل اور جاکم ہو گئی اور مرد و عورت چل دی اور نور عقل طلسمہ ہوا اور فاد و منات کو عز
بک شروم کی اور سر اور موٹہ ہو گویا اور زمین پر پانودید و اسے لگا اور
منزور نہا نہو لے پینے لگا اور بہر تو کی سی چلا گئیں پینے لگا اور کہ ہون کی
طرح دہشت کو گرد پیکر کہا نے شروم گئی اور ایک ایک کو اپنا اور اسکی ترین یہ لکیر قطع

بہر گویا جیسے بہر گویا
بہر من نہا جام سرور داجی ہر حسرت
ست پر خضر زانہا دان شاد ہی

بہر گویا نہ خوش رکھتے تو آذرہ گوش
نفس کو کہ نہو دست کہ میری خوش
کوئی جز شادی نہیں کہتا تباہش ہم

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا
و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا
و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا
و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا
و جنتہ و جہنم و القوس الی
شہوات النہی فیہا مستکوا

اذا نادى اخو اللذين فيه
اجاب اللوحى على السلام
ولم يلق سوى اللذان
انما هما احب احاطا
وقال بعض العارفين النعم

يقول النفاق في قوم و
في قوم والتكذيب في قوم و
واستحسان الفواحش وادامه بقل القوم
على القلب يكسبه على النعم في السعة
انه وان الشيطان فلا يجمع هو وقران
الرحمن في قلب وهذا معنى النفاق

ساراك كوكبا

بزم من سرور کوئی کہنی نہ کر تا تھا
اور کیا پاس ہر تہا جوین جان کر ہوا
اور بعض عارفوں کا قول ہے کہ راک کسی قوم میں تو نفاق کا باعث ہوتا ہے اور کسب
دینی کا اور کسی میں جہلانی کا اور کسی میں بدکاری کا اور اگر کفر و بصیرت تو ہر عاشق
ہوئے اور بری باتوں کو اچھا جانے کا باعث ہوتا ہے اور اس کا ہمیشہ ہشیار دل پر
قرآن کو گراں دیکھتا ہے اور اگر دیتا ہے اور اس امر کی وجہ سے کہ راک شیطان کا
قرآن پر تودہ اور دین کا قرآن ایک لہجہ میں نہیں ہونیکہ اور یہی وجہ راک کے
نفاق ہونیکہ ہے اور ایک وجہ اور یہی ہے کہ نفاق کی اصل یہ ہے کہ نظر ہر باطن سے
مخالفت ہوا اور راک والا ان دو اخات میں ہوتا ہے اگر کھل کھیل تو بدکار نہیں ہوتا ہے اور
اگر عبادت اور تقویٰ ظاہر کرے تو منافق ہوتا ہے اگر مسلم کہ اللہ تعالیٰ اور آخرت کی
رغبت تو ظاہر کرنا ہے مگر دین شہوات کا جوش اور لہو اور آلات جو منافق دین کے
میں اوکی محبت بہری ہے اور ایک وجہ یہ ہے کہ ایمان وہ باتوں کا نام ہے جو حق کا کہنا اور
طاعت کے بموجب عمل کرنا تو یہ ذکر خدا اور تلاوت قرآن ہی سے
پیدا ہوا اور نفاق امر باطل کا کہنا اور اگر اسی کا حصول
کرنا ہے اور مجسہ راک پر مسترب ہونا ہے اور ایک

وايضاً فان اساس النفاق ان يخالف
الظاهر الباطن وعكاجيل لغنا بين امرين
اذا ان يفتيك فكلوا فاجرا او غير النفاق
فكلوا متناقفا فان به في غير الرغبة في الله
والامر الاخير وقلبه في غير الله ولا ولا ولا

والامر الاخير وقلبه في غير الله ولا ولا ولا
وايضاً الايمان في عمل والحق في عمل والنفاق
فكلوا المتناقفا على النفاق والنفاق
فكلوا المتناقفا على النفاق والنفاق

ایضا من علامات النفاق
فلا ذکر الله والکسل عنه
والقیام الى الصلوة وقطع الصلوة
وانها صفة النفاق والنفاق
الکتاب والفتاء من الکتاب
الشعر فانه حسن القصید فیه
وبایره وقبح الکلم من ذوات
عین النفاق وایضا النفاق غش
والغش من غش غش وایضا النفاق
فیفسد من حیث یظن انه یصلح
عن الکنا فکان وصلح لیس
فیفسد من حیث یظن انه یصلح
فیفسد من حیث یظن انه یصلح
فیفسد من حیث یظن انه یصلح

بہرہ یہ کہ نفاق کی علامتیں یہ ہیں کہ ذکر اللہ کا کم کرنا اور نماز کو کھراستہ
میں لاپٹی کرنا اور نماز میں ٹوٹنیکسی مار لینا یعنی جلد ادھر کرنا سے ادھر پڑی
حال راگ میں مبتلا شخص نکاس اور ایک وجہ یہ کہ نفاق کی بنا جوٹ پر چار
واک زیادہ مزبورے شعور میں سوسو سوسو کہ وہ بڑی کچھ کرنا سے اور
اور سکونیت دینا اور اسکا حکم کرنا اور عمدہ چیز کو برا کرنا اور اس میں
نہرے رعبی پیدا کرنا اور یہ میں نفاق سے اور نیز نفاق فریب اور کراؤ اور کرا
دیو کا نام ہے اور راک کی بنا انہیں ہے اور یہی منافق ہر طرح فساد اور خرابی
کرنا ہے کہ اپنی گمان میں ماننا سے کہ میں دہشتی کرنا ہوں جیسا اللہ تعالیٰ سے
منافقوں کے مال میں خردی اور راک والا بھی اپنی دل اور حال کو کسی طرح بگاڑتا
ہو کہ اپنی دانست میں اسکی اصلاح کرنا ہے اور راک والا دلوں کو شہادت کی طرف دہاتا
اور منافقوں کو شہادت کی طرف بگاڑتا ہے تھا کہ زمانے میں کہ راک دل کا بگاڑ بولا
اور ہر دور کا راک ناراض کرنا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنی کوئی حکم کو
کہا کہ چاہیے شہادی تسلیم میں اول اعتقاد تھا کہ یہی حداد ہوا ہے کہ اوکی آیت
شیطان سے ہے اور انکا انجام خدا کی ناراضی ہے اسکو کہ مجھ سے بڑے لوگوں سے بڑے
پڑوسی ہے کہ باجی آواز اور اوپر فریاد ہوتا نفاق کو دلیں اسکو ماننا ہے جیسا

بہرہ یہ کہ نفاق کی علامتیں یہ ہیں کہ ذکر اللہ کا کم کرنا اور نماز کو کھراستہ میں لاپٹی کرنا اور نماز میں ٹوٹنیکسی مار لینا یعنی جلد ادھر کرنا سے ادھر پڑی حال راگ میں مبتلا شخص نکاس اور ایک وجہ یہ کہ نفاق کی بنا جوٹ پر چار واک زیادہ مزبورے شعور میں سوسو سوسو کہ وہ بڑی کچھ کرنا سے اور اور سکونیت دینا اور اسکا حکم کرنا اور عمدہ چیز کو برا کرنا اور اس میں نہرے رعبی پیدا کرنا اور یہ میں نفاق سے اور نیز نفاق فریب اور کراؤ اور کرا دیو کا نام ہے اور راک کی بنا انہیں ہے اور یہی منافق ہر طرح فساد اور خرابی کرنا ہے کہ اپنی گمان میں ماننا سے کہ میں دہشتی کرنا ہوں جیسا اللہ تعالیٰ سے منافقوں کے مال میں خردی اور راک والا بھی اپنی دل اور حال کو کسی طرح بگاڑتا ہو کہ اپنی دانست میں اسکی اصلاح کرنا ہے اور راک والا دلوں کو شہادت کی طرف دہاتا اور منافقوں کو شہادت کی طرف بگاڑتا ہے تھا کہ زمانے میں کہ راک دل کا بگاڑ بولا اور ہر دور کا راک ناراض کرنا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنی کوئی حکم کو کہا کہ چاہیے شہادی تسلیم میں اول اعتقاد تھا کہ یہی حداد ہوا ہے کہ اوکی آیت شیطان سے ہے اور انکا انجام خدا کی ناراضی ہے اسکو کہ مجھ سے بڑے لوگوں سے بڑے پڑوسی ہے کہ باجی آواز اور اوپر فریاد ہوتا نفاق کو دلیں اسکو ماننا ہے جیسا

بہرہ یہ کہ نفاق کی علامتیں یہ ہیں کہ ذکر اللہ کا کم کرنا اور نماز کو کھراستہ میں لاپٹی کرنا اور نماز میں ٹوٹنیکسی مار لینا یعنی جلد ادھر کرنا سے ادھر پڑی حال راگ میں مبتلا شخص نکاس اور ایک وجہ یہ کہ نفاق کی بنا جوٹ پر چار واک زیادہ مزبورے شعور میں سوسو سوسو کہ وہ بڑی کچھ کرنا سے اور اور سکونیت دینا اور اسکا حکم کرنا اور عمدہ چیز کو برا کرنا اور اس میں نہرے رعبی پیدا کرنا اور یہ میں نفاق سے اور نیز نفاق فریب اور کراؤ اور کرا دیو کا نام ہے اور راک کی بنا انہیں ہے اور یہی منافق ہر طرح فساد اور خرابی کرنا ہے کہ اپنی گمان میں ماننا سے کہ میں دہشتی کرنا ہوں جیسا اللہ تعالیٰ سے منافقوں کے مال میں خردی اور راک والا بھی اپنی دل اور حال کو کسی طرح بگاڑتا ہو کہ اپنی دانست میں اسکی اصلاح کرنا ہے اور راک والا دلوں کو شہادت کی طرف دہاتا اور منافقوں کو شہادت کی طرف بگاڑتا ہے تھا کہ زمانے میں کہ راک دل کا بگاڑ بولا اور ہر دور کا راک ناراض کرنا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنی کوئی حکم کو کہا کہ چاہیے شہادی تسلیم میں اول اعتقاد تھا کہ یہی حداد ہوا ہے کہ اوکی آیت شیطان سے ہے اور انکا انجام خدا کی ناراضی ہے اسکو کہ مجھ سے بڑے لوگوں سے بڑے پڑوسی ہے کہ باجی آواز اور اوپر فریاد ہوتا نفاق کو دلیں اسکو ماننا ہے جیسا

بہرہ یہ کہ نفاق کی علامتیں یہ ہیں کہ ذکر اللہ کا کم کرنا اور نماز کو کھراستہ میں لاپٹی کرنا اور نماز میں ٹوٹنیکسی مار لینا یعنی جلد ادھر کرنا سے ادھر پڑی حال راگ میں مبتلا شخص نکاس اور ایک وجہ یہ کہ نفاق کی بنا جوٹ پر چار واک زیادہ مزبورے شعور میں سوسو سوسو کہ وہ بڑی کچھ کرنا سے اور اور سکونیت دینا اور اسکا حکم کرنا اور عمدہ چیز کو برا کرنا اور اس میں نہرے رعبی پیدا کرنا اور یہ میں نفاق سے اور نیز نفاق فریب اور کراؤ اور کرا دیو کا نام ہے اور راک کی بنا انہیں ہے اور یہی منافق ہر طرح فساد اور خرابی کرنا ہے کہ اپنی گمان میں ماننا سے کہ میں دہشتی کرنا ہوں جیسا اللہ تعالیٰ سے منافقوں کے مال میں خردی اور راک والا بھی اپنی دل اور حال کو کسی طرح بگاڑتا ہو کہ اپنی دانست میں اسکی اصلاح کرنا ہے اور راک والا دلوں کو شہادت کی طرف دہاتا اور منافقوں کو شہادت کی طرف بگاڑتا ہے تھا کہ زمانے میں کہ راک دل کا بگاڑ بولا اور ہر دور کا راک ناراض کرنا ہے اور حضرت عمر بن عبدالعزیز نے اپنی کوئی حکم کو کہا کہ چاہیے شہادی تسلیم میں اول اعتقاد تھا کہ یہی حداد ہوا ہے کہ اوکی آیت شیطان سے ہے اور انکا انجام خدا کی ناراضی ہے اسکو کہ مجھ سے بڑے لوگوں سے بڑے پڑوسی ہے کہ باجی آواز اور اوپر فریاد ہوتا نفاق کو دلیں اسکو ماننا ہے جیسا

والمسلم كان لا يعلم انهم عبيد
فانهم سرقوا الشيطان ذلك
الشيء وكنتم قد نفعنا او سبلنا
الى الزنا والفجاء وشر الخبيثين
من اكلت اللغو والتمسوها
ربول الله على الله كما سبنا من الاضيق
وستسلم من على انك انت كسبنا من الاضيق
والرخص تلك الحسية والتمسوها
احسن اهل الاوقات فقل اعز من العلم والاعمال
ويجيبون بغير ما هو بين غير ما فقتل
ولا تشيرون اهل سب في الشجاعة ووخها

وغيره کے باہر میں نہا لاتی نہیں اور دن ہی عید کا دن تھا اب کردہ شیطانی آواز
بہت سا پسلا دیا کہ اگر اجنبی حیرت اور مرد کے تک کاراگیتیں لگے جسکی آواز
اور شور و دلو فتنہ مہر ان امدگ بھی وہ گادو جو موجب نہا اور بدکاری اور شر اور
کاہ اور او سپر پر یہ کہ آلات لہو کے ساتھ ہو چکو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
چند بدیہین حرام فرمایا چنانچہ مذکور ہو گئی اور تالی اور تاج اور ایسی برسی باتیں لگی
غیر مہر کہ او لگو کوئی بت والو نہیں برسی محال بنانا ہو چہ جائیکہ کوئی اہل علم
ایمان والا ملال جائے اور اپنی محبت اور نہیں دونو نابالغ لڑکیوں کی راک کو کرتی ہیں کہ
جہنم کے عرب لگو کی شجاعت و غیرہ گایت میر کے دن بدو ن نفیری اور دوق اور
ناچ اور تالی کے گایا تھا اور اس منشاہ حدیث کی لڑکی حدیث میر حکم کو چھوڑی
دیو میں اور ان پر کیا موقوف ہی بر باطل و الی کا یہی دستور۔ مان ہم نہ حرام کہیں
اور نہ کردہ جائیں و مستند کو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کہ میں آدورت پر ہوا
نہا بلکہ ہم اسے باطل علم اور ایمان تو اس راک کو حرام کہیں ہیں جو اسکے خلاف ہو
فصل امدگ کا نام سڑو ہر نیکی دہر چہ کہ حکم ہے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما
کی نفیر میں ڈانٹتے سارے دن روایت کیا ہے کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کہتے ہیں
وہ لوگ کہتے ہیں کہ تم نے اس کو یہ معنی میں کہ ہمارے لگو کا چنا چہ سڑو شتر میں

بہار

ولا تصغیروا ولا تنسوا ولا تنسوا
المنشأه وقلنا انما نعلم الصبر
ولا تنسوا سئل ان كان فيك
الضعفاء والادب السالط
نعم من واهل العلم والادب
الفاظ تلك فقال حكيمه

عن ابن عباس رضي الله عنهما
سئل عن رجل قال
يا رسول الله اني
سألتك عن رجل قال
يا رسول الله اني

من تلك الغرائب التي واثفت
الثورة قال يا أيها

ما اكتب علمي

تقدیرات و تحائف

سید محمد رفیع

سلفی امام

هذه نسخة من كتاب

بسم الله الرحمن الرحيم

۱۰۰

جیسا کہ ان میں سے جو تہذیب و تربیت میں بڑی ہی کمزور ہو کر پیدا ہوئے ہوں وہ تو بہت کم ہوں گے اور ان کے بارے میں
ابریشیان بخدا میں اپنے رب پر ہر وقت غصہ نہیں ہوتا ہوں اس کو وہ ان میں بارگاہ میں
تربیت میں بڑا کمزور کہ امت محمدیہ علیہ السلام میں سے خداوند قدس ازل قبل ازین
ہو گا راہی کہ جس میں کہیں پوچھا کہ اس کو ابرو غیب و دیگر احوال کیا ہو گی کیا کہ گناہ و گنہگار
کہیں گے اور دین و سجادہ و شہر کی کبریا اور سنا پسین گوارا اگر تم نہ ہو یہاں تک کہ
تین کام دیکھو تو غیب کر داتا و داد ہو جائے اور دین پوچھا کہ وہ کیا ہیں خدا
کہ جب مرد مرد و زن اور مرد و زن جو فوسل کام نکالیں اور عرب کے لوگ ہم کے بنوں کی
رجعت کریں اور وقت نکلا اور نہ کہہ کر فی چاہیں میں نے کہا کہ خاص عرب کے لیے اس
ہوں کیا کہ نہیں بلکہ اہل قبلہ ہر کہا کہ خدا کچھ لوگوں پر آسمان و تہر گرا نی جاوین کو کہ
رسوخین اور اپنی چوٹ نہیں ہوں گے و انکو سر ٹوٹ جائیگا جیسے حضرت لوط کی قوم
کے ساتھ کیا گیا اور دوسری لوگ بندہ اور سرور کو دیکھو جیسے نبی اہل ایل کے
ساتھ معاملہ ہوا اور کچھ لوگ زمین میں نہاد و جاوین کی جیسے فار و نکو نہاد یا گیا آخر حکم
انبار اس امت میں مسخ ہونیکے لہذا ایک دوسرے کی مدد کرتے ہیں اور اکثر حدیث نہیں مسخ
کی قید راگ و لون اور شرانوار و پیرنگی ہوئی جو اور بعض حدیث نہیں سننے قید بھی نہ کرے
ساقم بن الی الجہد کہتے ہیں کہ کو گو نہر کیا بسا وقت آد جا کہ اور معین ایک شخص کے دروازے

سلاطین کے بیانیہ

قال والله لقد فوجئت بجان من النساء
تجاراً رأيتهم في طوافهم وبقاياهم
كما فعل قوم طوافهم وبقاياهم
خفافهم كما فعل بني إسرائيل وبقاياهم
كما أحسن بقاؤهم وبقاياهم

الحسن بن أبي محمد البجلي البجلي عن
 الحسن بن علي بن فضال عن
 الحسن بن علي بن فضال عن
 الحسن بن علي بن فضال عن

مختلفو ابدا خلافتی الباطن
 فقل ان ترى محتلا مكارم جبار
 الاصل وجهه مخدود وقل
 ان ترى افضيا الاصل وجهه
 من كل فاعلم ان طبايبا
 انهم از با طفاذ استخمس

فوق علی قلبی رضی عنہ و صفة فی النفس
 ان یصل علی قلبه علیہ و الہ و السلام من سائر الامام
 فی الصلوة بان یجعل اللسان فانی المستقل
 حاکم شایعہ و لکما فی الباطن فانی المستقل
 حاکم شایعہ الامام الا فتاد صلو و بطان

سائر الامام

مردت سو پیا بر چنگی عادات لوگوں کے باطن میں اختیار کر لی ہیں تو کم ایسا ہو گا
 کہ جو شخص جلد گرد مکار و جابر نظر پڑے تو اس کی صورت پر تبدیلی مند کی صورت کی
 لے گی اور کم ایسا ہو کہ رخصتی کے چہرہ پر گمگو کی صورت کا غیر نظر آوے و اس کو نہ مانا
 اور باطن میں ارتباط کامل ہوتا ہے جب بری متغیر نفس میں مضبوط ہوتی ہیں تو ظاہری
 صورت کے بدلہ میں برقرار ہو جاتی ہیں اور یہی وہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 میں امام ہوں آگے بڑھنا و الیہ و الہ و السلام اس کی صورت گدہ کی سی کر دے
 اس کو کہ وہ باطن میں گدہ کی مشابہ ہو کیونکہ اس کو امام ہو آگے بڑھنا و الہ و السلام
 فساد اور نواب کے جاتے رہنے کے اور کیا ماسلام تو امام سے پہلے میر تاجی نہیں کہ
 معلوم ہوا کہ وہ کم سمجھ نہیں اور ہوشیار نہیں گدہ کی مشابہ ہو جب یہ معلوم ہو
 تو جانو کہ لوگوں میں کونسی زیادہ سنہ کے وہی ہیں جو ان حدیث میں مذکور ہیں وہی
 سب سے پیشتر ہند اور سرد ہو کر سو برس کو باطن میں وہ لوگ جن کا اندر و کج مشابہ
 میں اور خدا تعالیٰ کی مٹائیں حکمت اور انصاف کو سوائے ہوا کرتی ہیں خدا تعالیٰ ہر کو
 نفس بجا دے اور جو لوگ کہ گتے ہیں اور اگر شیطانی میں مبتلا ہیں اور اگر افسانہ
 اپنی بری کتاب میں جو راگین بیان کر کے ان کو دیر کیا ہو اور شروک سنو سے
 جس انکی تحریک ہوتی ہو اور آیتوں کے سننے سے جو نسی بات کی تحریک ہوتی ہو ان

و علم الیقظا و اذا عرفت هذا فاعلم ان
 الباطن هو الذي لا يدرك بالحواس
 فمعرفة الله تعالى لا بد من
 لتأملهم في حق الباطن و عقوبات الرب
 تعالى بالله منها جارية على وفق حكمة
 و علمه و قد ذكرنا نسب النبي و

و علمه و قد ذكرنا نسب النبي و
 الشفاء و نقصناها و ذكرنا
 الشفاء و نقصناها و ذكرنا
 الشفاء و نقصناها و ذكرنا
 الشفاء و نقصناها و ذكرنا

علیہ السلام علیہ السلام علیہ السلام
 ذلک فاذا کانتم تعد من
 یحکموا فی الدنیا والآخرۃ
 واولادکم الذلک علی ان یحکموا
 واولادکم الذلک علی ان یحکموا
 واولادکم الذلک علی ان یحکموا

مسئلہ میرا آدم سلم او سکو ملاکہ کی تدبیر یہ تھی کہ در صورت جواز ملاکہ کرے
 اب اس شخص تا برونہا جو او سکو ملا کہ کر دینا شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ وہ دلیلیں
 جنسے یہ بات معلوم ہو کہ ان حدیثوں کو مقصود ملاکہ کرنا ہی ہو گو عقد میں شراف نہ ہو
 بہت ہیں مگر یہ کہ بائیں کے ذکر کی نہیں اور انار بائیں کے حساب میں یہ ہیں کہ
 عبد الزمان کہتے ہیں کہ خبری ہو سکے فائدہ ہو کہ بیجا مکر بلا یا علاج کر دینا
 یا عورت یا کوئی شخص دین میں عورت ملا کہ کر لے کرے تو درست نہیں۔ خبری ہو کہ
 ان پر یہ کہنے کے ہیں عطا دہ سو چوچا کہ جو جان پر جبکہ ملا کہ کر بیجا اور سپر کہہ سزا
 سے اور نہ کہ کہہ کے ہیں نہیں دیکھا مگر میری فہم میں یہ ہے کہ او سکو سزا ہوا اگر
 سب سے سب ہی بات پر جبکہ پڑیں تو سب گناہ ہیں اگرچہ ہمزیا وہ کہن خبری ہو کہ
 سے فائدہ ہو کہ کہہ اگر ملا کہ کر نوالا حور کو مطلق دینا تو یہاں شوہر کو اولیٰ حجت
 جائز نہ ہو کہ بشرطیکہ دوسرے ہر گناہ جو خبر ملا کہ کرے نہ ہو۔ خبری ہو کہ ان پر یہ
 لے کہ ہیں عطا دہ کہہ کہ مطلق کی مطلق کے بعد عورت کے پہلے شوہر نے او سکو جو
 لڑی اور نہ کہ فرمایا کہ ان دونوں کو جدا کیا جاوے۔ خبری ہو کہ میرے ایسے شخص جسے
 حضرت حسن کو سنایا کہ ایک شخص نے عورت سے اس فرض کو گناہ کیا کہ او سکو فائدہ
 پر ملا کہ کر دے اور وہ مرد اس عورت کو نہیں جانتا تھا حضرت حسن نے اس شخص کو

واما انکار عن ان یحکموا فذلک
 من عن قتادہ قال ذلک او احد منکم
 او الشکر او المرأة او احد منکم
 فلا یصح لخصمنا ان یجوز قال قلت
 لعلنا ان یحکموا فذلک او احد منکم
 قال وکما علم ان ناکو احد منکم
 واما اعظموا الصدق فذلک او احد منکم
 عن قتادہ قال ان یحکموا فذلک
 ازوجھا الاول ان یفرضھا اذ کان
 منک

السلام علیہ السلام

اخبارنا من عن من ہم الحکم
 لعلنا فطلق التحلل فیہما
 ازوجھا قال یفرض فیہما
 اخبارنا من عن من ہم الحکم
 یقول فی رجل تزوج امرأة
 جمالا ولا یعلمها قال الحسن

فصل دومین الجہاد میں مقابلہ

ہذا الاحادیث والا مابا بقولہ

قال فان طلقوا فارجعوا

یعنی جس نے طلاق دیا تو واپس آجئے

انزلت علیہ ہذا وحیہ

ہو الذی من اللہ لطلالہ

واصلہا اہل النہد بکتاب اللہ

فلم یجملوا زواجاً واطلاقاً

فصل در محبت بات یہ ہو کہ ان حدیثوں اور آثار کے مقابل میں یہ بات
 پیش کرتے ہیں **قانون کلاماً ظاہراً** کہ میں نے کبھی کسی شخص سے نہ کہا اور نہ نہیں
 کہ جس شخص پر یہ بات آئی کہ وہ کسی عورت سے نکاح کرے اور جسکی خاطر طلاق ہو اور کسی
 لعنت فرماتے ہیں اور انکی اصحاب سب لوگوں کی نسبت کہ کلام مجید کو زیادہ سمجھتے
 اور نہ ہونے طلاق والیکو مشہور زار نہیں دیا اور انکی کجی کو باطل فرمایا اور اس سے
 زیادہ وہ محبت ہے کہ بعضی شخص سزا مل میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص
 کا نام ملل کہا پس اگر علت کا ثبوت نہ ہوتا تو وہ ملل کیون ہوتا اسکا جواب یہ ہو کہ
 یہ بڑی بات ہو کہ وہ اسکو یہ معنی میں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص پر
 کی جسے آپکی سنت ادا کی اور اس شخص کو لعنت فرمائی جس نے وہ فعل کیا جو شرع میں
 جائز اور صحیح تھا حالانکہ یہ نہیں بلکہ آپ نے جو اس شخص کا نام ملل کہا تو اسکو یہ
 کہ اسنو خدا تعالیٰ کی حرام کی ہوئی چیز کو حلال کر دیا اور اسکو یہ معنی لعنت کا ہوا
 اسکو کہ اللہ تعالیٰ نے محمد کو طلاق دینے والا پر حرام کر دیا تھا جبکہ وہ دوسرے مرد سے
 نکاح کرے اور نفقہ نکاح کیا جائے اور حدیث میں اس نکاح کا نام ہے جسکو لوگ آپس میں
 نکاح کہتے ہیں جیسا مشہور کرنا اور اسکو لکھتے ہیں جانا اور وہ یہ کہ ناشر دم ہو اور
 جسمین و سخی اور دم شہر یا ہر اور اس شخص کا فعل جسکو نبی بی کا نام نفقہ دار

من لذل انزل بعضہم عن بیہیم سکتہ
 سکتہ بخلاف اولیٰ کتبہ لطلالہ
 محلاً فقہال ہذا لا حق العطا
 انہ بعضہم ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 علیہ والد و سلم لعن من فعل النسوة
 بجاء بجا و لعن من فعل بجا و بجا
 من شرعتہ و انما ساء محلاً لانه احسن
 ما احسن الله فاسمى العنة فان الله تعالى
 الكتاب والسنه اسم النكاح
 هو الذي شرع احكامه
 والنهيب عليه بالذات والوقت
 فله وجعل في القرآن والسنه
 من لم يدخل في العنة ولا كسفي

طال طال طال

والسكنى ترك عطاءه على نفسه

المقام مع الزوجة وانما دخل

حائرا كالنبي المستند الى الصخر

كما كان به يوم رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم ثم لقته

فمعلوم وقطعا انك لست

هو الزوج المذکور في

القرآن وقد فطر الله اتفاقا على ان

نه رهنه كسكان نه مردنيا پر سے نہ او سکو ساتھ رہنہ کا قصد ہو بلکہ عاریت کو طور پر
 اوس سے صحبت کر جو جیسے بکرا جنتی کے لٹو مانگ لیا جائے وہی بنا چہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وآلہ وسلم نے اسکو بکری کے ساتھ نشیہ دی پھر لپٹ فرمایا اوس سے لقیہ معلوم ہو کہ
 حلال کر دیا لا وہ شہر نہیں جکا ذکر زمان مجید میں اور اللہ تعالیٰ نے دونوں میں یہ
 رکھ دی کہ یہ فعل کاح نہیں محفل شوہر جو اور بہین جیت عورت اور شوہر اول کلال اور
 ولی سب اس سے تنگ رکھتے ہیں تو ایسا فعل اس کاح میں کہ باطل ہو سکتا ہو جسکو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے شروع فرمایا ہو اور اسکی ترغیب لائی ہو اور خبری
 سے کہ یہ بہری سنت ہو جو اس سے شروع ہو گا وہ مجھ سے نہیں اور اللہ تعالیٰ کے اس
 قول کو سوچو فَإِنْ طَلَّقْنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَا أَنْ نَرْجِعَ إِلَىٰ مَا كُنَّا عَلَىٰ مِنْهَاجٍ لَّهُ مِنْ قَبْلُ
 پھر اگر طلاق ہو جائے تو ہم پر کوئی گناہ نہیں اور اگر ہم واپس آجائیں تو اس شرط پر کہ
 فرمایا جس سے یہ معلوم ہوتا ہو کہ شوہر کو طلاق دینا اور اسکو ساتھ رہنا دینا
 ممکن ہیں اور تحلیل جو یہ لوگ کرتے ہیں اوس میں شوہر کو دینا ہوتا ہے کہ طلاق
 نہیں بلکہ اوس کو شرط کر لیتے ہیں کہ وہ شخص جیسا میں سے صحبت کر جو جیسے ہی اسکو
 طلاق ہو جاوے پھر جب جانا کہ ہو سکتا ہو کہ شوہر ثانی عورت سے صحبت کرے گا ذکر کرے
 اور طلاق پڑے بین عورت کا قول مقبول نہیں اسکو یہ روگ لگایا کہ عورت کا خبر دینا
 سنت کی بھی شرط ضرر ہو جائے پس جب یہ صحبت خیر دینی ہو تو فوراً اس طلاق پہنچانی

الانسان

لا یسب بکسر ولا المحلل والمحلل والولی فکیف
 المراتاة والزوجة والنکح
 یدخل هذا فی النکح
 من سئل عن رجل تزوج بامرأة
 وتاعمل قوله تعالى فَإِنْ طَلَّقْنَا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْنَا أَنْ نَرْجِعَ إِلَىٰ مَا كُنَّا عَلَىٰ مِنْهَاجٍ لَّهُ مِنْ قَبْلُ
 علیہما ان یأتیا جھانہ ان یحکم الی تجزئ
 ان الذی الذی علیہ ان یحکم الی تجزئ
 وان یقیموا التخلیل الذی غیثہ ہوک
 لکن الزوج فیہ من الامرین بل
 جہر طعن علیہ نہ مع علیہما
 طعن علیہما علی قولہما
 وجعلنا ولا یقبل قولہما
 دفعوا الطلاق ان یخطوا
 جعل النکح اخبارا لا یقبل
 جہا خبر جہا قائل الذی یقبل

وَابْنُ عَبَّاسٍ فِي الْمَنَعَةِ وَذَلِكَ
 وَفِيهَا وَرَأَيْتُ فِي التَّحْلِيلِ
 الرَّابِعُ أَنَّ سَوَّلَ الْقَضَاءِ لِلْعَلَمِ
 عَلَيْهِ وَاللَّهُ سَلَامٌ عَلَى نَبِيِّهِ
 فَمَنْ السَّمْعُ وَالْمَسْمُوعُ عَمَّا
 حَرَفَ وَلِحْدِ جَعْلٍ فِي نَعْنِ
 الْحَلِّ وَالْحَلَالِ مَا تَقْدُمُ الْمُنَاجِدِ
 ان السَّمْعُ لَهُ غَرْضٌ عَنِ الْمَرْءِ وَذَلِكَ
 غَرْضُ ان تَقْدُمُ مَعَهُ مِمَّا فِي التَّكَلِيمِ
 وَالْحَلِّ لِغَرْضِ الْمُسَوِّ ان السَّمْعُ سَوَّلَ
 لِلْعَرَابِ كَالْبَيْتِ فِي تَفْطِيهِ فَيَرْفَعُ مَقْصُودَ
 وَلَا لَمَرَّةً أَوْ لَا لَوْلَا وَافْتِشَا حَقِّقَ

الارباب

اور ابن عباس کا منہ کے باہر تو یہ قول ہر اور حلالہ کے باہر نہ دے رہا ہو
 اور پھر گزری ہے جو منہ کے باہر نہ دے رہا ہو کہ منہ کے باہر نہ دے رہا ہو کہ منہ کے باہر نہ دے رہا ہو
 حق میں کوئی لکھ لکھ کا نہیں آیا اور محلل اور محلل اس کے باب میں لکھ لکھ کا
 کیا پانچویں یہ کہ منہ والی کو عورت سے ایک غرض صحیح ہوئی ہے اور عورت کو مرد سے
 ایک دیکھ کر ساتھ نکاح کی مدت تک رہیں اور محلل کو کوئی غرض نہیں ہونی پھر اس کو
 بیکر کو کچھ جنتی کے لئے مانگ لیا گیا ہے اس کا غرض نکاح اور اس کا مرد کو مقصود ہے
 نہ عورت نہ دلی کو بلکہ ویرانہ ارشاد حضرت جبریل علیہ السلام کے اللہ تعالیٰ کی مدد میں
 آگ کی بیج پر شجرہ الاسلام فرمایا ہے کہ حضرت حسن کی غرض یہ ہے کہ منہ جس چیز میں لگتی
 ہو اس کو پاؤں پر رکھ دیتی ہے ایسا ہی سمجھئے ہو کہ حلالہ اس عورت کو پہلے خاندان کو لئے
 ثابت کر دیتا ہے حالانکہ اللہ تعالیٰ نے اس کو اس پر حرام فرمایا ہے جو چیز ہے کہ جو چیز
 اللہ تعالیٰ نے حرام کر دی اس کو حرام کر نیکی لکھی منہ والے نے کوئی حیلہ نہیں کیا اور
 اون دعا باز و مبین سے نہیں جو اللہ تعالیٰ کو اس کو کوئی طرح فریب سے ہیں وہ ظاہر فرما لیں
 میں نکاح کر نیوالا ہے اور حلالہ والا مکار فریبی اور اللہ کی آیتوں سے ہٹا کر کر نیوالا ہے
 اور یہ ہیں وجہ اس کی وعید اور لعنت میں وہ روایات آئی ہیں کہ منہ والے کے حق میں
 اس جیسی کیا اس کی پسند بھی نہیں ہیں ساقون یہ کہ منہ والا عورت کو خود اپنے لئے

كَمَا قَالَ الْحَسَنُ سَكَانًا رَافِعًا حُلْدَ الْمَلِكَةِ فَالْإِنْسَانُ
 الْأَسْلَامُ بِرَيْدِ الْحَسَنِ لَيْلَتُهَا كَمَا بَدَأَ اللَّهُ تَعَالَى
 الْمَسْمُوعُ قَالَ - لَا قَهْرَ لِي بِثَبِتِ الْإِثْرَةِ لَوْ جَاءَ
 وَقَدْ حَرَّكَ أَفْقَهُ عَلَيْهِ التَّسَادُّسُ ان السَّمْعُ
 لَمْ يَحِلَّ عَلَى خَلِيلٍ مِلْحَمِ الْمَلِكَةِ كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ
 الَّذِي بِنَجَادِ عَنِ الْمَلِكَةِ كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ
 الْعَبْدِيَانِ بَلْ هُوَ تَعَالَى حَاطَهُ
 وَبِإِحْتِاجِنَا وَالْحَلَالِ مَا كُنَّا حَاطَهُ
 مَسْتَحْتَجَةً إِيَّاهُ لَمْ يَحِلَّ لَوْلَا إِجَابَةُ
 فَمَنْ عَمِلَ وَلَوْ بَعْدَ مَا بَدَأَ حَاطَهُ
 السَّمْعُ بِرَيْدِ الْحَسَنِ لَيْلَتُهَا كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ

السَّمْعُ بِرَيْدِ الْحَسَنِ لَيْلَتُهَا كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ
 السَّمْعُ بِرَيْدِ الْحَسَنِ لَيْلَتُهَا كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ
 السَّمْعُ بِرَيْدِ الْحَسَنِ لَيْلَتُهَا كَمَا بَدَأَ حَاطَهُ

10

مقام النفس وروا
مقام النفس وروا

مجلس شورای اسلامی

مُتَرَعِّيًا لِمَا شَاءَ

کتابخانه

وَأَقْلَابُ الْبَنِي إِسْرَءِيلَ

من التخليل

پیش از این فکر
و این انسان

والتعليق من
المؤلف (ب) اعظم
المؤلف (ب) اعظم
المؤلف (ب) اعظم

الذي ينفرد في علم المنطق والعلوم

منه

والتسليم في اجازة العبد المملوك
اجازة الذي اتيه

النفوس الخرج من مقادير النكاح

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

حلال کرنا چاہتا ہے اور بھی نکاح کا بیہوش و مقصود ہو اور محفل اور کسی ملت اپنے
 کو نہیں چاہتا بلکہ دوسرے کے لئے حلال کرنا چاہتا ہو اور یہیں بعد اوستا نام محفل
 ہوا اور یہ بات معنی نکاح شرعی کے خلاف ہو آتشین بیہوش بلایع سلیم ادرول
 جنہیں مرض نادانی اور بے دلیل ان کیو کا نہیں مجاہد علاوہ نہایت درجہ کو فرت
 کرنے میں اور نہ کو تو بڑی ہی عار اوس کو لگتی ہو یہاں تک کہ اکثر مرتبین اس حد
 وزناسو زیادہ عیب لگاتی ہیں خلاف نکاح شہ کے کہ اگر اس کیسین اور مقصود کو
 فرت ہوں تو شروع اسلام میں صیاح نہوتا نوین بیہوش نکاح متبہ شایہ جو اس امر
 کسی فائدہ کو سوار کے لئے ایک مرتبہ تک لایا گیا کہ ہر کو ایک مرتبہ تک نفع حاصل کرنے
 اور نہ ہر کے لئے لایا خواہ ایک غلام کو کہ نہایت خدمت کرنے کو کر کہا یا
 اور کوئی اسطرح کی صورت ہو جس میں نام دین و اسے کہ چیز کو کسی بیج غرض ہو کہ چرک
 سند میں نہت کی فیدہ آگئی اسلئے مقصود شایہ نکاح جس کو دوام و استمرار کو کو فرت
 کیا تھا اوس کو اس کا لہ با مختلف نکاح محفل کے کردہ نہیں کسی چیز کو شایہ
 نہیں اور کسی لحاظ سے صحابہ کے اس کو زناسو اور خفی کے لئے عاریتی ہو کر کو شایہ
 دسی و شہریت کہ اللہ تعالیٰ نے ان چیزوں یعنی بیع اور بیہوش و شہدیکہ اور نکاح
 کو ایسے سبب بفرزائے ہیں جس کو ان کو احکام انجام کو حاصل ہوں مثلاً بیع کو

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

فصل فی طلاق و ما یبطله من نکاح
 عنہ و کما یجوز من نکاح
 یکنی کما لیس فیہ و سفوحا
 یسوق لہم الشیطان اغوا
 دفن بکفی بعض الجملہ الشیطان
 فہذا یطلب وجہ افشاء

فصل فی طلاق و ما یبطله من نکاح
 عنہ و کما یجوز من نکاح
 یکنی کما لیس فیہ و سفوحا
 یسوق لہم الشیطان اغوا
 فہذا یطلب وجہ افشاء

۱۳

اب ایسی صورت تلاش کرنا جس سے نکاح فاسد ٹھہرے اور بعض نادان ایسی چیزیں
 لغایت کرتے ہیں جنکو شیطان ادا کر لیتی کافی سوچا دیتا ہے جیسے غاوند کا کونٹ
 کے پاس سے سفر کر جانا اور مورخا اسکے پاس سے چلا جانا یا دوسرا نکاح کے
 پہاڑ پر اٹھنا یا چلنا اور کوئی اسی جیسی بات تسخیر اور کہیل کی جنس سے کر لینی۔
 فصل جو کوئی کہ طلاق کے باجین جو اللہ تعالیٰ کے نزدیک حلال چیز نہیں ہے
 نہایت ناپسند ہے چنانچہ ابو داؤد نے ابن عمر سے اسکو روک لیا ہے جو خدا تعالیٰ سے لڑی
 اور طلاق اور طہرہ پر جو سطح کہ خدا تعالیٰ اور اسکی رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے
 کیا ہے اور بندہ کے لئے مشروع فرمایا تو اسکو ان جیلوں مذکورہ بالا کی کچھ حاجت ہے
 چنانچہ وہ خود بعد ذکر زمانے مکمل طلاق کے فرماتا ہے و تین تین الی یجوز کہ تین تین
 پس اگر طلاق دینے والے خدا کا خوف کریں تو اسکی خوف کے باعث ان پر جو
 اور طہرہ اور کرا اور حیلہ کر نیسے ہے پر دوسرے میں اسکو طلاق مشروع ہے کہ جن
 دونوں صورت میں سے پاک ہو اور مرد اور عورت کو صحبت کی ہو اسوقت ایک طلاق کی
 چوڑی پہانک کہ اسکی عدت پوری ہو جاوے اس میں اگر عورت کو روک کر نہ کرے تو
 چاہے فوراً رجعت کرے اور اگر عدت کی گند نے نکاح رجعت نہ کرے تب بھی ہوسکتا ہے کہ
 سوا زور نکاح کرے بدون اسکو کہ دوسرے نکاح کرے اور اگر عورت سے کہہ دے

فصل فی طلاق و ما یبطله من نکاح
 عنہ و کما یجوز من نکاح
 یکنی کما لیس فیہ و سفوحا
 یسوق لہم الشیطان اغوا
 فہذا یطلب وجہ افشاء

فامضوا عليهم وفي صحيحه
إني أكره أن يخطوا

ماں کا دین جو اس کی مکتبہ دار
اور کتب خانہ دار ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

والله اعلم بالصواب

فصل في بيان ما ينبغي من التواضع

کافی محمد
فاجازہ علیہم ووفیقہم
اسمیتا علیہم

پہر اسکو اپنے جاری کر دیا اور نیز صحیح مسلم میں طاؤس کی روایت ہے کہ ابو صہبہ
حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ آپ اپنے مختصر جہاد میں کسی کچھ بیان فرمایا کرتے ہیں
ملائقین انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور ابو بکرؓ نے کیا ایک تہین اپنے فرمایا
کہ ایک ہی تہین اگر جب حضرت عمرؓ کے زمانہ میں لوگوں نے طلاق چھوڑ دی تھی
کی نوا نہ ہوئے اور تہین ملا تو لگو جائز رکھا اور ابو داؤد کی روایت میں ابی صہبہ
یوں آیا ہے کہ ابو صہبہؓ حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ آپ کو معلوم نہیں کہ جب آدمی اپنی
زوجہ کو صحبت سے پہلے تہین ملا تہین دیدیا کرتا تھا تو انہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم میں
اذکم ایک جانا کرتے تھے۔ اس روایت کو سن کر ابن ماجہ اور سلف کی ایک جماعت نے
اختیار کیا ہے اور تہین ملا تو لگو بہت صحبت والی حد تک حق میں ایک ٹھہرانے میں
نام صحیح اور تہین قبل صحبت کو قید نہیں اور تہین میں مسلم نے اس قید کو ذکر نہیں کیا
لیا اور خود طاؤس کی روایت جو ابن عباسؓ سے ہے اور سن بھی کسی میں قبل دخول
قید نہیں اور اس روایت میں جو طاؤس نے ذکر کیا ہے نو ابو صہبہ کو سوال کا حال ذکر
کیا ہے اور حضرت ابن عباسؓ نے جس چیز کا حال پوچھا تھا اوسیکہ جاث یا اور شاید
ابو صہبہ کو بھی پہنچا تھا کہ حریف داخل طلاق دی تو تہین اسکو حق میں ایک تہین
اسنے اسکو ابن عباسؓ سے پوچھا کہ ایسی طلاق کو ایک ٹھہرانے سے تھو اپنے فرمایا

[illegible]

وَقَالَ كَيْفَ أَتَى بِهَذَا الْوَلَدِ عَنِّي
فَنَسِلَ مِنْ ذِي الْوَلَدِ عَنِّي
مَطْلَقٌ فَتَجِبُ الْوَلَدُ
الْفَرَاغُ وَلَوْ أَنَّ بَيْنَهُ
عَنْهُ وَتَقَالُ أَمَّا بَيْنَهُمْ
أَنْ يَسْأَلَ أَمْ يَقُولُ
وَقَالَ كَيْفَ أَتَى بِهَذَا الْوَلَدِ عَنِّي

تہذیب و تمدن کی زبان

خزان عباد بن عباس بن عبد المطلب
رسول الله صلى الله عليه وسلم

السلامة كيف طلعت قال طالت
نار قال في مجلس واحد

قال نعم قال فاما ذلك واحد
فارجعنا ان شئت قال فارجعنا

اوسنے اوس عورت پر نہایت غم کیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس سے پوچھا
کہ تو نے اسکو کیسے طلاق دی ہواؤسنے عرض کیا کہ میں نے تین طلاقیں دی ہیں اب
نے فرمایا کہ ایک مجلس میں ہواؤسنے عرض کیا کہ ان آپ نے فرمایا کہ وہ طلاق ایک ہی
ہوئی تو اوس عورت سے اگر چاہیے مراجعت کر لے عکر کہتے ہیں کہ اوسے مراجعت کی کیا
بیمہ بھی اور کا قول ہے کہ حضرت ابن عباس کی راوی یہ بھی کہ ہر طہر پر طلاق مسمیٰ تھا
اور روایت کیا اسکو حافظ ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد مقدسی نے بھی فرمادہ
ہے کہ میں نے یہ حدیث موافق ہو طلاس اور ابی صبا اور ابی الجوزی کی حدیث کی جو حضرت
ابن عباس سے مروی ہے اور طلاس اور عکر یہ حضرت ابن عباس کے اور شاگردوں کی
نسبت کہ اس حدیث کا حال زیادہ جانتی تھی اسلیں کہ عکر یہ تو آپ کو غلام تھا اور طلاس
آپ کو شاگرد تھا اور یہ دونوں یہ فتویٰ دیا کرتے تھے کہ تین طلاقیں ایک ہی ہیں اگر کسی
طرح ابن اسحق کے نزدیک جب یہ حدیث ثابت ہو گئی تو اوسیکے بموجب حکم ہو گیا
اور فرماتے تھے کہ سنت مجہول ہوئی تو اوسیکے طرف رو کیا دی اور ابن عباس نے
سے دور رہا میں ہیں ایک تو طلاق دینے والوں کی طلاق قائم رکھنی اور سزا دینے والوں کی
حضرت عمر کی موافقت ہے اور دوسرے فتویٰ دینا منکر حدیث کی موافق ہے حاد بن
بزید نے ابوبکر اور انہوں نے عکر سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے

ابو عبد اللہ محمد بن عبد الواحد مقدسی نے بھی فرمادہ
ہے کہ میں نے یہ حدیث موافق ہو طلاس اور ابی صبا اور ابی الجوزی کی حدیث کی جو حضرت
ابن عباس سے مروی ہے اور طلاس اور عکر یہ حضرت ابن عباس کے اور شاگردوں کی
نسبت کہ اس حدیث کا حال زیادہ جانتی تھی اسلیں کہ عکر یہ تو آپ کو غلام تھا اور طلاس
آپ کو شاگرد تھا اور یہ دونوں یہ فتویٰ دیا کرتے تھے کہ تین طلاقیں ایک ہی ہیں اگر کسی
طرح ابن اسحق کے نزدیک جب یہ حدیث ثابت ہو گئی تو اوسیکے بموجب حکم ہو گیا
اور فرماتے تھے کہ سنت مجہول ہوئی تو اوسیکے طرف رو کیا دی اور ابن عباس نے
سے دور رہا میں ہیں ایک تو طلاق دینے والوں کی طلاق قائم رکھنی اور سزا دینے والوں کی
حضرت عمر کی موافقت ہے اور دوسرے فتویٰ دینا منکر حدیث کی موافق ہے حاد بن
بزید نے ابوبکر اور انہوں نے عکر سے اور انہوں نے حضرت ابن عباس سے

عبد اللہ بن عباس

جمل السنن وفرد الہیاء عن موافقة
روایان احمد بن محمد بن اللطیف
یاد بیا وقدر اللطیف
والکشاف عن اللطیف
یضا جب ہر دو
مسند ابن عباس
ابن عباس عن عبد اللہ بن عباس

وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ

وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ

وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ

وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ وَحَسْبُ الْوَجْدِ الْوَجْدُ

روایت کی ہوا وہ حدیث میں اور بزرگی کی راہ میں پس پوچھنی چاہی کہ یہ
 میں کہا کہ جبکو تین ملاق ہیں تو یہ تینوں ایک ہی ہو گئی اس حدیث کو ابو داؤد
 نے سنن میں ذکر کیا ہے دوسری وہ ہے کہ شخص مجھ پر انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے مولے کی اولاد میں سے ہو اور جوڑ اُن کو گوئیں پس لانا تھا اور یہ قصہ بھی مشہور
 اور محفوظ ہے اور داؤد بن الحصین اس راوی کی متابعت اس قصہ میں کی ہے جس
 معلوم ہوتا ہے کہ یہ قصہ راوی کو یاد تھا تیسری وہ ہے کہ جنہو صرف اسی راوی کی
 روایت پر اعتماد نہیں کر لیا بلکہ داؤد بن الحصین کی روایت کو بھی ذکر کیا ہے انہیں
 تیسرا بیان اس میں ہے کہ دوسرا اسکو حدیث کہیں سے ہو جاتی رہی اور عرابی مقدار پر
 دسویں یا اس سے کتر کہ نئی حدیث میں انہوں نے شبک اسی سند سے حجت پکڑی ہوا
 اور اسکو اختیار کیا ہے اور اسکو مضمون کے موافق عمل کیا ہے باوجودیکہ عام اور صحیح
 حدیثوں کے خلاف ہے جو شرط کو خشک کر جو ضعیف ہے ضعیف کے منع میں وارد ہیں خشک
 ان حدیثوں کی بموجب کہنا ظاہر قرآن اور صحابہ کے اقوال اور قیاس اور لوگوں کی
 مسئلوں کے موافق ہے ظاہر قرآن کے تو اس طرح مطابق ہے کہ اللہ تعالیٰ نے
 رحمت کو ہر ملاق میں شرم فرمایا ہے جو ملاق ایسی ہے کہ جس سے رحمت نہ ہو
 باد و بار ملاق و دیگر تیسری بار ملاق دی ہوا اور قرآن مجید میں سوا اُن دو حدیثوں

الکتاب مشہور ہے والہ وسلم والقصہ مشہور ہے
 وقال لا یطعن علیہ ابی بن کعبہ وعلی بن ابی النضر
 حفظہما الوجه الثالث ان من لم یطعن علیہما
 وکن کارواہ وادعی ان من لم یطعن علیہما
 کل من لم یطعن علیہما وکن کارواہ وادعی ان من لم یطعن علیہما

اور دوسرا لفظ وہا و علمو ابیہ وجوب ہے
 مخالفہ دعویٰ حکم الاحادیث الصلیحہ فی
 سننہم الطیب بالکثر والقول بطلانہ
 الاحادیث موافق نظام القرآن وکلام
 الصحابہ والقیاس فیہم الاحادیث

والحلقہ طلقہ ثالثہ
 بحکم الاموالین والیس
 لہ انقران طلاق بیان
 الکافی حدیث ابو سعید

ان حکمہ کان ثابتاً کان
 حاکم ابی الصبیح وکانہ اعتقداً
 ممان ثور کفی مثلاً الباب
 فی ذلک بقوله الطلاق
 فی حق بیعتہا وان طلقا

رجعت کا وہی سخت تر ہوتا تھا کہ تین طلاقیں دی ہیں یہ حکم اس بات سے منسوخ
 ہو گیا الطلاق مزان پر کسی یا میں حدیث ابی الصبیح کی نقل کی ہو اور شاید
 یہ اعتقاد ہو کہ حکم اس حدیث کا ثابت تھا اور مسود تین کہ جب مرد اپنی بی بی کو
 طلاق دیتا تھا اس سے رجعت کر لیتا تھا اور یہ جواب دوہرے ہی اول یہ کہ
 منسوخ رجعت کا ثابت ہونا ہی بعد طلاق کے گو کسی حد کو پہنچ جاوے جیسا کہ
 شروع اسلام میں تھا دوسرے یہ کہ منسوخ ہونا بعد وفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 کے جائز نہیں تین طلاق کا ایک ہونا حضرت صدیق کی ساری خلاف میں آنحضرت
 عمر کی شروع خلاف میں معمول رہا پہلے اس کے بعد منسوخ ہونا محال ہے۔ اور ابن
 نے یہ کہا ہے کہ تین طلاق کا ایک ہونا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت میں نقصا
 اور آپ کے امر سے تھا اور یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ حضرت ابن عباس پر یہ گمان کیا
 جاوے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے یاد تو کچھ کریں اور حکم اس کے خلاف ہیں
 اور یہ قول ابن منذر کا کئی وجہ سے پوچھ ہی اول یہ کہ حدیث عمر سے کہ حضرت ابن
 عباس سے جس میں یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے رکاز کی زوجہ تین طلاق کی بعد
 اونکو دلوا دی اس تاویل کو سرسری باطل کرتی ہے دوسرے یہ کہ اگر یہ بات درست
 ہوتی تو حضرت ابن عباس ابی الصبیح سے فرماتے کہ مجھ کو معلوم نہیں کہ یہ سہا رسول

الرجل برجم امراته علی طلاق
 وغیرہ وہی ارجح بقول الطلاق ولو
 ان المنسوخ ہو ہی کان فی اول الاسلام الثانی
 والہ وسلم وکان الثانی والہ وکان
 فی اول خلافت میں فی النبی

بنی تو طلاقاں ۱۳

ان یحفظ عن علم التبعیل ان یظن بان عیاب
 عن امیرا قال وفاد جاتہ ان یظن بان عیاب
 عن امیرا قال وفاد جاتہ ان یظن بان عیاب
 عن امیرا قال وفاد جاتہ ان یظن بان عیاب

مَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَمْلِكْ
فَلْيُغْلِقْ بَابَهُ مِنَ الْفَلَاحِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ

مسائل بطریق اولیٰ و مسلم تک پوچھا ہو یا نہیں پوچھا اور ابی سہاب کو اس پر ثابت نہ کہتے
تیسرے یہ کہ اگر ایسا ہی ہوتا تو حضرت عمرؓ یوں فرماتے کہ لوگوں نے جلدی کی
اس معاملہ میں کہ انکو لکھ دیا گیا تھی بلکہ ان پر واجب تھا کہ اسکو خلاف میں نہ
انحضرت ملا علیہ السلام بیان فرمادے اور ارشاد کرتے کہ لوگوں کا اس طرح عمل کرنا
دین اور شرع کے خلاف ہو اور یہ فرمانے کہ اگر ہم اسکو جاری کر دیں تو خوب
اسکو کہ جہاں رہی کرنا تو امداد اسکو رسول کی طرح سے ہو نہ حضرت عمرؓ کی طرح
چوتھو یہ کہ محال اور مستحکم ہے کہ جو لوگ بہترین خلق ہوں وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد مبارک اور خلیفہ اول کے بعد شریف میں طلاق اور جعت میں نے دین کے خلاف
کرنے ہوں کہ طلاق بھی حرام ہی تھی ہوں اور جعت بھی حرام ہی کرتے ہوں اور اس
بابتی خبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو باوجود آپ کے اہلین تشریف رکھ کر نہ کرتے ہوں
پھر حدیث ابن عباس کی جسکو احمد نے روایت کی ہے اسبابا مکرر کرتی ہے اور فتویٰ بنا
حضرت ابن عباس کا جو اوس نہایت صحیح ہوتا ہے ایک روایت میں ثابت ہوا ہے اسکو
دو کتاب اور کتب میں ہر کتاب میں کہ بہترین امت طلاق اور جعت سے انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
اور صدیق اکبرؓ کی روایت ہے کہ حضرت عمرؓ کی خلاف میں برابرنا واقف رہیں پھر اسکو
اد کو طلاق اور جعت جائز طور پر معلوم ہو دیں امد کی طرح صحیح ہو گا حضرت عمرؓ کا فرمانا

مَنْ لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يَمْلِكْ
فَلْيُغْلِقْ بَابَهُ مِنَ الْفَلَاحِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ

وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ

وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ
وَلْيَكُنْ مِنَ الْغَالِبِ

ان الناس قد استعجبوا ان
 من كان لهم فيه اشارة
 بغير قول فلو مضينا على
 وانا الاحكام لعل فوجدنا
 ابن عباس بن ابي حمزة
 راوى الحديثين وهو انما
 يثبت ان الصحابي اذا
 عمل الصواب ما روى له
 عبد الصواب والشهيد اعني
 اذا اخاف الحديث ولا يخل
 من ان يثبت ابن عباس في حديثه

عن ابي حمزة

کہ آدمیوں نے اس کام میں جلدی کی جس میں اوں کو تاخیر تھی اور کس طرح درست
 اور نفاذ کیا کہ خوب ہو اگر ہم اس کو اور جاری کر دیں اور امام احمد نے اس حدیث کو
 ابو جہر سے رو کیا ہے کہ حضرت ابن عباس نے اس کو خلاف حکم دیا ہے حالانکہ وہ خود
 کے راوی امام احمد ہی ہیں اور یہ روایت اس حد پر مبنی ہے کہ صحابی جس وقت اپنی حد
 کے خلاف پر عمل کریں تو وہ روایت حجت کے لائق نہیں مگر صحابی کے عمل کا یہاں
 کیا جاو گیا اور احمد سے شہرہ ہے کہ اختیار صحابی کی روایت کا ہے نہ اس کو قول کا ہے
 سو نہیں کہ قول مخالف حدیث کو ہر دو ہیں یہ بربرہ کی حدیث میں حضرت ابن عباس
 کی روایت کو اختیار کیا ہے کہ لوٹھی کی یہ اس کو حق میں مطلق نہیں ہوتی اس کو
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے بربرہ کو اختیار دیا تھا اگرچہ سب کو کھاج جائے
 تو مخالف فرماتے باوجود کہ حضرت ابن عباس کا مذہب یہ ہے کہ لوٹھی کا بیٹا ہی
 مطلق ہے اور اپنی حجت اس آیت کو ظاہر منکر فرماتے ہیں **وَالْمُتَّقَاتُ مِنَ النِّسَاءِ**
الَّاتِيَا لَكُمْ مِنْكُمْ اس آیت میں خاندن والی لوٹھی اگر ملک میں آدمی تو اس کی
 حجت مباح فرمائی پس اگر کھاج باقی رہتا تو صحت مباح نہ ہوتی اور امام احمد یہاں
 تمام علماء اس سلسلہ میں آپ کو خلاف پر ہیں یہ کہتی ہیں کہ لوٹھی کی یہ مطلق نہیں
 اور اپنی حجت بربرہ لوٹھی کی حدیث سے کرتے ہیں اور حضرت ابن عباس کی راوی کو

فان يبر الامم لا ياتيها ان حلالا قالوا
 لان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم خبرها ولو انفسهم بدينها الخبرها
 مع ان من ذهب بن عباس لا
 الامم ظلالها واحلها بظلالها
 نصان وليخصصنت بآياتها
 فاما ما كنت آياتها
 ولو كان النكاح آياتها
 فاما ما كنت آياتها
 فاما ما كنت آياتها

فان يبر الامم لا ياتيها ان حلالا قالوا
 لان رسول الله صلى الله عليه وآله
 وسلم خبرها ولو انفسهم بدينها الخبرها
 مع ان من ذهب بن عباس لا
 الامم ظلالها واحلها بظلالها
 نصان وليخصصنت بآياتها
 فاما ما كنت آياتها
 ولو كان النكاح آياتها
 فاما ما كنت آياتها

روایتہ فان روایتہ معصومہ
وہیچ خیر معصومہ

من مذهب اهل بیت

تفقیق

ایمان و عمل

فمنه الى الله

الحمد لله

○

انہی روایت کے باعث ترک کرتے ہیں اسلئے کہ آپ کی روایت تو خطا سے محفوظ
ہے اور اسے محفوظ نہیں اور امام ابو حنیفہ کا یہ سکا کھسے یعنی ان کے نزدیک
تین طلاقین ایک نہیں ہوتیں تین ہی واقع ہوتی ہیں اور احمد سے دور اور ابن عمر
حدیث کو نمائنے میں یہ مسلک تو ہی نہیں اور کچھ لوگ اس حدیث کو نمائتے ہیں ایک
اور دہ چلے جن اور کہا ہے کہ یہ حدیث مضطرب ہے اور اسے وہ بھی بخاری نے اس سے
اعراض کیا اور اپنی مصیبتوں اور سکو خلافت پر عنوان لکھا اور کہا کہ باب میں طلاق
کے جواز میں ایک کلمہ ہی وہ ہے فرماتے خدا تعالیٰ کے کہ طلاق دو مرتبہ ہی بہر حدیث
لعان کی تو کر لی ہے اور اس میں یہ ہے کہ طلاق دہی دو کو تین پہلے اس سے کہ انحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اور سکو امر فرما دین اور آپ نے اس کو بدلائیں حالانکہ آپ پر بالظہر
میں نہیں ہے تو اور یہ لوگ اضطراب کی وجہ یہ بیان بیان کرتے ہیں کہ مسند
دوسری تو اضطراب یہ ہے کہ اس کی روایت اکثر تہ طواصی سے ہے اور وہ ابن عباس سے
راوی ہیں اور الفاظ حدیث میں اضطراب یہ ہے کہ ابو صہبہ کہی تو کہتا ہے کہ تم کو معلوم
نہیں کہ آدمی جب اپنی زہد کو تین طلاقین قبل دخول کے دیدیتا تھا تو لوگ اذگو
ایک ہی ٹھہراتے تھے اور کہی کہتا ہے کہ کیا تین طلاقین رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
کے بعد شریف اور حضرت ابو بکرؓ کو زمانہ اور کعبہ حضرت عمرؓ کی خلافت میں کہ

أخبروا بوجوبه من طريق ولده
فأخبروا بوجوبه من طريق ولده

باب في حراز الشرائع في كليلة

۱۳
عن ابی ذر غفرلہ بیان

وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْوَدَّاعِ
وَمِنْهُمْ مَن يَخُصُّكَ فِي الْوَدَّاعِ

[illegible]

سند فاما الذن فان

وَقَدْ رَأَى مِنْ خُلُقِي خَيْرَ الْخُلُقِ
صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَآلِهِ وَسَلَّمَ
الْإِنْسَانُ عَلَى كُلِّ سَيِّئٍ يَكْرِهُ
يَقُولُ الْهَوِيُّ الْخَطِيفُ
يَنْفُلُ عَمَّا جَسَدُهُ وَرُوحُهُ
كَمَا إِذَا عَاصَى

۱۳
تحت التوقیع

[illegible]

فقد روي عن ابن عباس شكا
منه فلهذا سمع ابن مكنون
روى عن ابن عباس شكا

كأنه وجوه موافق لحدیث
جلوس عنه فان قال جوفی
جلوس عنه فان قال جوفی

ارسل وناقض فان التمس
احتجوا بحدیث فان التمس
احتجوا بحدیث فان التمس

حادثه وكم بالفضل فان التمس
احتجوا بحدیث فان التمس
احتجوا بحدیث فان التمس

اوه کسی نے روایت نہیں کیا اور آیت نے اندر پر عمل کیا ہر اور راوی کے ایک
 ہونیکے باعث کسی کہنے اور نہ نہیں کیا سہذا اگر کہے حضرت ابن عباس سے
 حدیث رکات کی روایت کی جو موافق ہے اس حدیث کی جو طوائف سے آپ سے روایت
 کی مصورین اگر کہہ میں میں کیا جاوے تو باطل اور مخالف ٹھہرے گا کیونکہ لوگ کلچ
 کی سند کرتے ہیں اور ہر بی بی یا کوئی راوی حدیث کی روایت کو صحیح کہتے ہیں
 اور جو لوگ اونکو یا میں میں کہتے ہیں اونکی میں میں پر لیا مذ نہیں کرتے اب اگر یہ کہہ
 کہ یہ حدیث شاذ ہے اور اسکا ادنیٰ حال یہ ہے کہ ہم اس میں توقف کریں اور سوال
 مسئلہ علیہ السلام اسکا ثابت ہونیکا یقین نہ کریں تو اسکا جواب یہ کہ یہ حدیث شاذ
 نہیں لگاؤ اسکو کہتے ہیں کہ جو روایت مستبر شخصوں کی ہو اسکا خلاف ہو یعنی اسکا
 راوی یا خبری روایت کی باعث مستبروں سے و علمہ ہوا درجہ ایسی صورت ہو کہ راوی مستبر
 کسی حدیث کو صرف اکیلا بیان کریں اور فقہ لوگ اسکا خلاف روایت کریں تو کہہ
 شاذ نہ کہتے ہیں اور اگر اس قسم کا نام بھی باصطلاح جدید شاذ کہلایا جاوے تو یہ اصطلاح
 باعث اسکو رد کا نہو گی نہ اس سے روایت مزہ آم نام شامی فرماتے ہیں کہ شاذ کی معنی
 نہیں کہ کوئی مستبر شخص حدیث کی روایت میں تھا ہو بلکہ شاذ وہ ہے کہ راوی مستبر
 لوگوں کی روایت کو خلاف روایت کریں اور بعض لوگوں نے جب ان جرات کو پوچھا

بہذا روایت

ان متوقف فیہ ولا یجزم بصحتها عن بعض ائمتہ
 علیہ السلام والذکر اولہ قبل ایضاً بولاشاذ وانما
 الشاذ ذل ان یخالف الثقات فبما روایہ فبما روایہ
 عن روایت فاما اذا روی الثقات بخلافہا
 فذلک لا یصح شذا وانما اصطلاح
 علی تسمیہ شاذ وانما اصطلاح
 تسمیہ شاذ وانما اصطلاح
 موجب اکر وہ و لا مسوغاً لہ
 قال الشافعی لیس الشاذ
 ان یخالف الثقات بولاشاذ
 ان یسروی خلاف
 ما روی الثقات ولا یجزم لہا
 استقصی هذا المسائل

٣٢٦
ان الاشفاقا وقومهم في الجبال
منهم ومن الجبال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله اعلم
والله اعلم

باب فاطمہ و اولاد

مجلس شورای اسلامی

عن ابن الزيات

جو کما میں اور
خدا عفو و

کہ چاند کا چھٹا ایک بار کے بعد دوسری بار ہوا اور جو شخص کہ میرٹ رسول خدا علیہ
علیہ السلام اور آپ کے احوال سے واقف ہو وہ جانتا ہے کہ وہ بار چاند کا چھٹا غلط ہے و
صرف ایک ہی بار ہوا ہے اور مرتین سے دو دفعہ وقت کی مراد نہیں جب یہ معلوم ہو
تو قول خداوندی میں بھی مرتین کے معنی مصنفین کے یہی سمجھاؤں اور اگر ثواب و گناہ کیلئے
قرایسے مرتین کا اکتبا ہونا ایک وقت میں ممکن ہے کہ جو مرتان فعل میں ہے جو نہ
انکا اجتماع ایک مرتین محال ہے اسلئے کہ اکتبا ہونا و مثل کا محال ہے اور یہ نظیر و حرف و
جیس ہوگی اور ایک نہیں کیا تو لغو و اسیر ہے نہیں ہو سکتا کہ ظالمی و دغین ایک دفعہ
اسنے میں انکھی ہو جاوین اور ہی جہت سے جو شخص کلمہ مارنے میں سات لکھن میں ایک
ایک دفعہ ہی چھینکے تو امام مالک رحمہ اللہ اکثر علما و سکود جب کا اور انبیاء انہیں ٹھہراتے
اسلئے کہ عید ایک دفعہ چھینکنا ہزار سات بار اور سہاات پر سبکا اتفاق ہے کہ اگر لسان میں
مردوں کہو کہ میں خدا تعالیٰ کی چار کواریوں کو گواہی دیتا ہوں کہ میں سچا ہوں تو
بعد ایک گواہی ہوگی۔ اور اسکی مثل ہے جو حدیث میں آیا ہے کہ جو شخص ایک روز میں
سہمان احمد و بعد ہر بار کہی اور جس اور اسکی غلطائیں جانی رہیں گی اگرچہ سند کی جہا
کی برابر ہوں اور سبط پر آپکا یہ ارشاد کہ تسبیح کرنے میں اللہ کی ہر غز کے بعد
بار اور سبط علی اور نظیر میں ہر غرض کہ ان کلمات کو شمار نہ کر کے موافق کرنا ضرور

وَأَمَّا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْحَدُ الْمُنِيعُ فَقَدْ تَتَذَكَّرُونَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْفَعِ الْإِنسَانَ إِلَّا ذِكْرُنَا لَمَنْ يَتَذَكَّرْ أَلَيْسَ الْإِنْسَانُ ظَالِمًا جَبِينًا

وَأَن تَجْعَلَ فِي الْكُتُبِ حِكْمَ الْوَيْسِ الَّذِي كُنَّ تُعَلِّمُونَ بَنِي إِسْرَءِيلَ
وَلَمَّا تَوَلَّوْا كَانُوا مِنْهَا كَافِرِينَ

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل في كل شيء
دلالة على قدرته وجلاله
وآياته وآثاره وبراهينه
التي لا تحصى ولا تعد ولا تنفد
ولا تتغير ولا تزل ولا تهلك
ولا يخبث ولا يفسد ولا يبرأ
ولا يغيب ولا يظهر ولا يتبدل
ولا يتحول ولا يتماثل ولا يتكامل
ولا يتعاقب ولا يتتابع ولا يتوالى
ولا يتوالى ولا يتوالى ولا يتوالى

قلیل طلاق و نفقہ کے

ان الطهر للتعصیل فی الخیفة

یہی وہی حکم القس

الواحد فاذا طلقنا

فی ذلک

الطهر

انہ طلقا

دینا چاہیے تو طلاق دیدین اور ایسا کریمین چند ملکیتیں ہیں ایک یہ کہ جو طہر
 حیض سے متصل ہو وہ اور حیض ایک ہی حیض کے حکم میں ہیں تو جب عورت کو طہر
 طہر میں طلاق دیکے تو گویا اس حیض میں بیجا کیونکہ وہ دو تو متصل ہیں تو
 یہ کہ اگر مرد کو عورت کی طلاق کی اجازت اس طہر میں بجا دے تو اسکو یہ سنی
 ہو چکا کہ مرد نے طلاق دینے کے لئے رجعت کی اور یہ بات معتبر رجعت کی طلاق سے
 کہ اسکا مقصد غور نگور کہنا اور ہم سب سب سے کا از سر نو ہونا ہی اور اس پر جو بعینہ
 صلاح کرنا ایسا نکاح باطل ہی یعنی اللہ تعالیٰ نے نکاح کو عورت کے روکنے اور عیش
 کرنا کیلئے مشروع کیا ہے اور صلاح کرنا الا شخص نکاح طلاق دینے کی غرض سے کرتا ہے تو
 معلوم ہوا کہ وہ اللہ تعالیٰ کی شرع اور دین کے منافع پر مشتمل یہ کہ مرد جب اتنی مدت
 ایک سب کر گیا اور عورت ان حرکات سے باز آوے گی ہر اسکی طلاق کی متقاضی نہیں ہوتی
 کا زیادہ ہونا ہی اسکو رہ جانے کا سبب بن گیا۔ اور یہ جو وہ کہتی ہیں کہ طلاق
 دینے والے نے جس نے متفرق کر لیا اسکو گنہگار نہیں دیکھی تھی اسکو اکٹھا کر دیا
 تو یہ قول اولیٰ اور نہیں پر الزام ہے اسلئے کہ اسکو تو اجازت تفریق کو ساتھ
 کر لیا تھی جب اسکو اکٹھا کر دیا اس خبر کو جس کے جدا دینے کا حکم تھا تو اسکو
 خدا تعالیٰ کی حد سے تجاوز کیا اور مشروع کے خلاف کیا اور اسکی نظیر نہ ہو چکا

فلاک الحکیم فیہ لانصر الیہ وجبنا ونہا
 انہ لو اذک لکافی خلافتا فخر الطلاق
 مباح اسکا کہ اور رجعت رجعت الطلاق
 وھذا ضد منہم وھذا رجعت لا یستلزم
 حرج الفرائض بعد رجعت بہ بطلان الخلل
 میں ممکن ہے بعد از نکاح
 والخلل استزوج لیطلق فھو معتاد
 ثلثہ فشرعہ و وہینہ و منہا
 انہ اذا صبد علیہا واقعت
 عا کی عیہ الی خلافتا کان
 تطویل المدة یوجب
 التوصل الی ذلک ما یوم
 ان الطلاق لا یجوز فی الخیفة
 تقریب فی حدہ فاما انزلہ
 تقریب فی حدہ فاما انزلہ
 تقریب فی حدہ فاما انزلہ

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بانی الصلوات علی نبی و آلہ
و علی اهل بیتہ
علیہ السلام
و علی اهل بیتہ
علیہ السلام
و علی اهل بیتہ
علیہ السلام

اکٹھی دی جن اور باقی حدیث کو ذکر کیا یہ حدیث دوم صحیحین میں حضرت عائشہ
سے ہو کر ایک روئے پنی بی بی کو نبی ﷺ اور اسنے دوسری روئے
نخاع کیا اور اسکو بھی طلاق دی پہلی حضرت علی علیہ السلام سے کہنے پر چلا
کہ وہ عورت شوہر اول پر طلاق پر اپنے فرمایا نہیں جب تک کہ دوسرا شوہر اسکا نکاح
نہ ہو کہ جسے اول نے نکاح اور وہ دلیل کی اس حدیث سے یہ کہ آپ نے
سائل کو تفصیل نہیں پرچی کہ نبی ﷺ اور اسنے دوسری روئے
منفک ہوتا تو تفصیل پر چنی ضروری تھی حدیث سوم وہ ہے جس پر امام شافعی نے
لعان کے قصہ میں اعماد کیا جو کہ عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے کہ نبی ﷺ
ہوئے اور عرض کیا کہ جس صورت میں ایک مرد اپنی بی بی کے ساتھ دوسرے شخص کو پاوی تو اسکا
قرائت کہ شوہر اس مرد یا نبی کو مار ڈالے اور لوگ شوہر کو مار ڈالیں یا کسی طرح کر
پس رسول کریم ﷺ نے فرمایا کہ تیری زوجہ کے باہر جس کو
اور نہ چکا ہو یا کہ اسکو لے آسہل کہتی ہیں کہ آن دونوں نے باہم لعان کیا اور میں
لوگوں کو ساتھ رسول اللہ ﷺ اور اسنے دوسرے شخص کے پاس شہادت و نولعان کو فارغ ہوئے
تو عمر بن خطاب نے کہا کہ یا رسول اللہ میں اس عمر کو گراؤ کہ ہو چکا تو لازم آد جا کہ میں نے
اس پر چہ شہ گایا یہ میرا کو رسول اللہ ﷺ اور اسنے دوسرے شخص کے ارشاد سے پہلے ہی

اللہ تعالیٰ تفصیل حال
او متفق و موافق علیہ
و علی اهل بیتہ
علیہ السلام

بجاء البغیة فیقتلونه
بغیة فقال رسول الله
علیہ السلام

فما ذهب فأت بها قال رسول الله
علیہ السلام
فما ذهب فأت بها قال رسول الله
علیہ السلام
فما ذهب فأت بها قال رسول الله
علیہ السلام

علیہ و آلہ وسلم قال الزعمی
 وکانت سنة المتارحین
 مسلف علیہ و قال الشافعی
 اقره رسول الله صلی الله
 علیہ و آلہ وسلم علی الطلاق
 یارثا فلا یرث

تین طلاقین دیدین زہری کہتو ہیں کہ اسی جہت سے یہ قسم طلاق کی عدالت
 کی سنت ٹھہری یہ حدیث بخاری اور مسلم و نوین جو امام شافعی فرماتے ہیں کہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم فرمودیکہ کو تین طلاق دینو نہ ثابت کیا اس کو مسلم و نوین
 یہ طلاق حرام نہیں چوتھی نسائی کے نزدیک محمود بن لبید کی حدیث کہ آنحضرت فرماتے
 مدینہ دہم کو ایک روز کی خبر دی کہ ایک اوسنی اپنی بی بی کو تین طلاقین ایک ساتھ دین
 آپ غضبناک ہو کر اٹھیں پھر فرمایا کہ کیا کہل کیا جاتا ہے اللہ کی کتاب سے حالانکہ میں
 تم میں موجود ہوں یہاں تک کہ ایک شخص کلہوڑا اور عرقشکا کہ یا رسول اللہ کیا او سک
 میں بار واولن اور یہ کہتا کہ اوپر ایک طلاق نہ پڑی بلکہ ظاہر یہی ہے کہ تینوں طلاق
 مرد کے حق میں درست رکھا اسلئے کہ حدیث اگر او سک زہری کہتے ہیں اور ایک طلاق نہ
 پڑتی تو آپ اس سے بیان فرمادیتے کیونکہ اوسنی تو تین طلاقین اسی غلطی سے فرماتے
 کہ او سک ہو جائیگا اعتقاد رکھتا تھا اگر وہ طلاقین لازم نہیں تین تو آپ فرمادیتے کہ غلط
 مذکور انہی تک تیری زہری اور حاجت کی وقت یا نہیں تاخیر کرنی درست نہیں۔
 پانچویں وہ حدیث کہ ابو داؤد اور ابن ماجہ نے رکنا سے روایت کی ہے کہ اوسنی راہی
 زہری کہ طلاق البتہ وہی پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کبھی نہ منین حاضر ہوا آپ چہا
 کہ تیری میت ہں غلطی کیا تھی اوسنی عرقشکا کہ ایک طلاق کی تھی آپ نے فرمایا

وینما تکتب بسمی بن لبید عنہ
 والناس ان یشاء رسول الله صلی الله
 علیہ و آلہ وسلم ان یجعل فی امرنا
 ثلاث نظایفان جمیعاً فقام غضبناک
 ثم قال ایلمب بکتب الله وان تابین
 عن الامکان بیان
 اظہر کتختص قام رجل فقال رسول الله
 الا قتله ولم یقل انه لم یقیم حدیہ وواجب
 بالرضا فله ان یجوز علیہ واذ لو كانت زوجة و
 لم یقیم علیہ ولسان لبین له ذلک لانه اطلاقاً
 وناخیر البیان عن وقت
 لکاتبہ لا یجوز وینما تاروا
 ابو داؤد ابن ماجہ عن رکنا

فأتی رسول الله صلی الله
 علیہ و آلہ وسلم فقال
 ما ردت قال واحد قال

قال الله ما اردت بها الا واسطه
واحد ما اردت بها الا
وفيه ما اردت بها الا واسطه
البتة فقال ما اردت
بها قلت واصلت قال
الله قلت والله قاتل فنهو
ما اردت قال ابوداود ما اردت
ما اردت قال ابن جرير ان ركب
حبيب بن ابي ابي قال ابن كاتبة
ما اردت قال ابن كاتبة ما اردت
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة

که بخدا ترے ایک ہی کی نیت کی تھی اور میں نے ایک ہی کی نیت کی تھی
اور اس روایت کو ترمذی نے روایت کیا ہے اور اس میں روایت ہے کہ میں نے
اپنی بی بی کو طلاق البتہ دے دی انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے کیا نیت کی
میں نے عرض کیا کہ ایک آپ نے فرمایا کہ بخدا میں نے کہا تھا آپ نے فرمایا کہ یہی
ہو جو تو نے چاہا ابوداؤد و کتبہ میں کہ یہ حدیث ابن جریر کی حدیث ہے یہ حدیث ہے
جس میں یہ ہے کہ روایت ہے اپنی زہر کو تین طلاقیں دین اور اس میں ہے کہ یہ حدیث ہے کہ میں نے
ابو الحسن علی بن محمد غسانی سے روایت کیا ہے کہ فرماتے تھے کہ یہ حدیث بہت اعلیٰ و شرف
ہے اور ابو عبد اللہ ابن ماجہ بھی کا قول ہے کہ اس حدیث کو ابو حنیفہ سے روایت کیا گیا ہے اور
اس کی روایت پر بہت کئی آثار و دلیل ہو چکی ہے کہ یہ حدیث ہے کہ انحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے روایت کو قسم دلائی کہ اس میں سے ایک ہی طلاق کی نیت کی تھی اس میں یہ حدیث ہے کہ میں نے
ہو کہ اگر وہ اس میں سے زیادہ کی نیت کر لیا تو آپ اس سے نفراں فرماتے اور
اگر طلاق البتہ صرف ایک ہی ہوا کرتی تو خدا وہ اس میں سے ایک ہی کی نیت کر مقرر فرمادے
کہ ہر فرق دو دو صورتیں ہوتا اور چونکہ فقط کیا یہ میں ایک سے زیادہ کا وجہ ہے تو جب
سات سات تیس ہزار میں کی کہ دیکھا تب کیوں نہ گاہ چھٹی وہ ہے جو دار قطنی نے حدیث
زید کی حدیث روایت کی ہے کہ حدیث کی ہم سے عبد الغزیز بن مریم نے فرمایا کہ سننا ہے

ما اردت قال ابوداود ما اردت
ما اردت قال ابن جرير ان ركب
حبيب بن ابي ابي قال ابن كاتبة
ما اردت قال ابن كاتبة ما اردت
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة

ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة

ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة
ما اردت قال ابو عبد الله بن كاتبة

انسان قال سمعت النبی ابن
ماریا یقول سمعت رسول

بن جبریل یقول سمعت رسول

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ

وسلم یقول یا معاذ من

طریق اللیل عت ولسن

او انت بن او ثلثا الزمان

بدعتہ وقتہ ما کدواہ الذی قطع فیمن

بن ابراہیم بن جبریل اللہ بن عبادة
بن الصکاکت عن ابیہ عن جبریل قال
طریق بعض ابائی امرئہ بالبیت فانطلق
بنیہ الی سوی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاقطع

عن ابیہ بن

بارئ رسول اللہ من ابیہ انا طریق امرئہ فانطلق
من حشر الخرج جابت علیہ نیلات علی غیر
فیجمل الخرج جابت علیہ وسعی الخرج

السنہ ونسما ما رواہ الذی اقطع فیمن
من حشر الخرج جابت علیہ وسعی الخرج

انس بن مالک سوادہ فراتے ہیں کہ سنا میں نے معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ فرمایا
ہیں کہ سنا میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو فراتے تھے اس معاذ جو شخص دعوت کی
ایک طلاق یاد و بائیں دیکھا تو اس کی دعوت ہم کو اس پر لازم کر چکے سنا تو میں وہ حدیث
کہ دارقطنی نے ابراہیم بن عبد اللہ بن عبادة بن مسات کی حدیث سنی روایت کی ہے کہ
ابراہیم بن ابیہ سوادہ اور وہ اونکو دادی سنی روایت کرتے ہیں کہ اونکو دادی سنی روایت
کرتے ہیں اپنی زوجہ کو طلاق البتہ دسی اس کی اولاد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے بعد
ماضی ہوئی اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ ہمارے بچے اپنی بی بی کو ہزار طلاقیں دین
اوسکو دھوکہ دے گی غلو کی مذہب پر آپ نے فرمایا کہ تمہاری بی بی خدا کا خون نہیں کیا
کہ اوسکو لٹو غلو کی راہ کہتا حدیث میں طلاق تو جس کی سنت کی خلاف طور پر اوس سے
جرا ہوئی اور نوسو ستا نو سو طلاقیں لگا لگا اوسکی گردنیں رنات آٹھویں وہ حدیث
ہر جسکو دارقطنی ہی نے زاذان سوادہ و انس و حضرت علی رضی اللہ عنہ کی روایت کی ہے کہ رسول
خدا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے کسی شخص کو سنا کہ اوسکو طلاق البتہ دسی ہے آپ نے فرمایا کہ
فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کی آیت نکاح کیلئے اور نہ کسی بی بی کو کوئی طلاق البتہ دیکھا ہم اوسکو زکو
نیں لازم کر دیں کہ اگر پر اوسکو وہ عورت جائز نہ ہو جب تک وہ سر مرد کو نکاح نہ کر لے
تو میں حدیث حسنہ صریحہ کی ہے جو دارقطنی نے روایت کی ہے کہ حسن نے فرمایا کہ حدیث کی

طریق اللیل عت ولسن
او انت بن او ثلثا الزمان
بدعتہ وقتہ ما کدواہ الذی قطع فیمن
بن ابراہیم بن جبریل اللہ بن عبادة
بن الصکاکت عن ابیہ عن جبریل قال
طریق بعض ابائی امرئہ بالبیت فانطلق
بنیہ الی سوی اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فاقطع

حسب الله ابن عمر ان
طاف امرأتهم ووجع خاض
ثم اراد ان يتبعها بطلقة

اخترت عند القدرين
فلفق لك رسول

الله صلى الله عليه و

ما هلك في امرك يا ابن مس

مس عبد البر بن جررہ نے کہا وہ نہوں نے اپنی بی بی کو حالت حیض میں طلاق دے
پھر یہ چاہا کہ وہ طہر میں دو ملائین اور دین میں خبر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کو پہنچی آپ نے فرمایا کہ اے عمر کے بیٹے! اللہ نے تجھ کو طرح حکم میں کیا تو
سنت کو چھوڑ گیا اور سنت پہنچ کر انتظار کرے تو طہر کا پہرا دسوف ملائین کے
عادہ روک رکھے حضرت ابن جررہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ! ارشاد فرماؤ کہ اگر میں شکو
تین ملائین دیدیتا تو پہلا درست تھا کہ میں اس سے رجعت کر لوں آپ نے فرمایا کہ
نہیں وہ پنجہ سے جدا ہو جاتی اور بعد حرکت گناہ ہوتی دشمن وہ حدیث جو ابو داؤد
اور نسائی نے حماد بن زید سے روایت کی ہے کہ میں ابوبکرؓ کو چہا کہ تم سواری
کے اور کسیکو جانتے ہو جس نے تین ملائین اس سے نہ کو کہا ہو کہ اپنی عورت سے کسی کو
خبر اساطیر میں یا محمد میں جو ابوبکرؓ کہا کہ نہیں پھر کہا کہ الہی تو بخش دے مگر یہ
حدیث کی قادی نے کثیر مولیٰ سے روایت کیا اور اس سے الی سلمہ سے اور اس سے ابو ہریرہؓ
فرمایا کہ تین ہجریں ایسی ہیں کہ تمہارا نکاح ہستہ کرنا ہوا اور نہ کسی سے نکاح ہوتا ہے
اور ہستہ کرنا ہی ایک علاج ہے وہ ملائین سو دم رجعت ابوبکرؓ میں کہ پھر میں کثیر سے ملا
اور اس حدیث کو لے چھا اس سے پہچانا پھر میں قادیہ کو پاس آیا اور اس کو سوا جہا
کہا وہ نہوں نے فرمایا کہ کثیر سے لگیا روایت کیا اس کو زندہ ہی نے اور کہا کہ

فما كنت رونا الا في غيري
ال فتاة فكلت به
فلم يعرف هو مني
فما كنت رونا الا في غيري
ال فتاة فكلت به
فلم يعرف هو مني

بين ملائین

سكن في اهل علمت احد قال في امر

فما كنت رونا الا في غيري

ال فتاة فكلت به

فلم يعرف هو مني

ولا یصدق له حارة قالان
ان المخلدات المجرات من

حسبنا فاحملها بنت قیس
ان المخلدات المجرات من

فی المخلدات المجرات من
جموعه بک

حسبنا فاحملها بنت قیس
جموعه بک

بھی معلوم نہیں ہوتا اب فرق ثانی ان حدیث کا جواب یوں ہے کہ حدیث
فاطمہ بنت قیس کا وہ یہ جواب ہے کہ تین طلاقیں جو اوہ میں مذکور ہیں وہ ایک
ساتھ نہ نہیں بلکہ اس کے شوہر نے دو طلاقیں ایسے کہ پہلے دسی لی تھیں پھر
تیسری طلاق دسی تھی چنانچہ یہ مضمون اس طرح روایت صحیح میں مصرع مذکور
ہو چکا ہے مسلم روایت کرتے ہیں عبید اللہ بن عبد اللہ بن عبیدہ کہ ابو ہریرہ بن خضر
بن مغیرہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ ہیں کو گویا اور وہ ان سے قاصد فاطمہ
بنت قیس کے پاس ایک طلاق لیکر بھیجا جو فاطمہ کی طلاق میں سے تھی اور مارش
بن ہشام اور عیاش بن ابی ربیعہ سے اس کے نفع کے لئے کہ یہ یاد ان دونوں نے
فاطمہ سے کیا کہ خدا اسکو نفع نہیں دینے پر نہی اگر اس صورت میں کہ نوحل سے ہوا وہ
مورت آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے پاس آئی اور حادثہ عیاش کا
قول آپ کی خدمت میں یا نکلیا پس آپ نے فرمایا کہ تیری لہ نفع نہیں اور حدیث
کو موات کے ساتھ ذکر کیا غرض کہ یہ حدیث تفسیر کرنا چاہی اس قول پر عمل کیا
کرئی کہ جو حدیث فاطمہ میں نہی کہ تین طلاقیں میں اور ابو داؤد کی روایت میں سے
ایک میں جو فاطمہ سے مروی ہے کہ یہ حدیث ہے کہ طلاق دسی اسکو تین ملائے نہیں
پہلی اور یہ حدیث پانچ جملوں سے مروی ہے اول تین طلاقیں اسکو دین

شوطاً فاحملها بنت قیس
مترجماً فی الصحیحین وروى مسلم بن الحجاج
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة
ابن عبد الله بن قتيبة ان ابا عبد الله بن قتيبة

بلفظ طلاقاً و قد جاء في الحديث
بلفظ طلاقاً و قد جاء في الحديث
بلفظ طلاقاً و قد جاء في الحديث
بلفظ طلاقاً و قد جاء في الحديث

فلانیت فیہ انہ طلقہا ثلاثا
بقیم واحد فان ینخلو ان
الطلاق ما لیت فیہ
وقولک کسرت فیہ فصل

جوابہ ان المال قاریک
عندہم معاً فان ینخلو
انما یکتفی علی ایضاً فصل

عندہم معاً فان ینخلو
انما یکتفی علی ایضاً فصل

الی بی توین طلاقین بن آخر تک ادسکا جواب یہ ہے کہ او سمین یہ نہ کہ توین کہ
تین طلاقین جو کہ ایک ہی بولی میں دین تو حرات کہ حدیث میں نہیں اور سکر
حدیث میں داخل کرواد یہ جو کہ تو کہ آپ نے تفسیر پوچی تو اسکا جواب یہ ہے
کہ لوگوں کو مال معلوم تھا کہ تین طلاقین اسی صورت میں جاتی ہیں کہ ایک کو بعد
ایک ہو تو معلوم ہوا کہ کلام لغت اور شرع اور عرف کے موافق تھا جیسے ہم نے یاد کیا۔
اور امام شافعی نے جیسے افتاد کیا ہے یعنی لعان کے کاتین طلاق رہنا رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے سامنے تو اس کو کوئی دلیل تیار ہی نہیں ہو سکتی کہ حدود
لعان ہمیشہ کے لئے حرام نہ کر دیا تو تین طلاقوں نے اسی حرم کی تاکید اور
قوت زیادہ کر دی جو لعان کا مقصد ہی اس کا ہے جواب ہمارے جو شیخ ابن تیمیہ کا ہے۔
اور ایسا ہی ابن منذر نے فرمایا ہے کہ طلاق چنیہ ہی پر ہونے کا دنا اسکا چنیہ ہونا
جانے یا نہ جانے غرض کہ جن لوگوں کا مذہب یہ ہے کہ بدائی غاوند کی لغت کرنے سے
ہو جاتی ہے مثل امام شافعی کہ او کہ نزدیک یہ طلاق محبت نہیں ہو سکتی مگر تحقیق یہ ہے
کہ بدائی یا تو عرف غاوند کی لغت کر نیسے ہو جاتی ہے جیسے شافعی فرماتے ہیں یا
دونوں کی لغت کر نیسے ہوئی ہے جیسے احمد کہتے ہیں یا حاکم کے بعد کرنے پر موقوف نہیں
ہے یعنی حاکم اور دونوں میں بدائی کر دیا ہے جس سے وہ عرف مرد پر پیشہ کو حرام

فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً

فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً

فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً
فصل فی کما یکتفی علی ایضاً

۳۶۳
سخن رکند ایه طاق امران
الکینه لا یثبت ولیکن یثقی
فان قبل قال ابودا و الحکماء
الکینه اعظم من حدیث
این حدیث این رکاء طلاق
امراته نالان افلس آیتاب
میخندن کان ابادا و انمارج
تو علی حدیث ابن شریک و
نیکاجورلی قال بنا

[illegible]

۱۳
تبرین ملا محمد قلیان

عن ابن عباس عطاء بن رباح
عن ابن عباس عطاء بن رباح
عن ابن عباس عطاء بن رباح

وفاضد فاذ الظم حذالين الصبي
انهم من الكس بنين
وقريش ابن جرمجرا حذر
الحسن وادوا في سنة ولا يرب
البنته وكلهم غرض لهذا
فلان ربح ابو دة والحدوث
فكليف فجليل واحب

٣٦٥
وَرَبِّقِي أَنْ عَطَاءُ الْخُرَّاسَانِ
حَدَّثَنَا عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وہابیہ

فقطی وقال

قوله لابن قدام

الحمد لله الذي هدانا لهذا
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

المكتبة
انفرد في

مکتبہ

رزین نے کہ عطا خراسانی نے اسے حدیث کی حسیں سے فرمایا کہ حدیث کی
 سے عبد البر بن عمر نے یہ حدیث کو بیان کیا اور شعبہ اوس کی کو دارقطنی نے نقل کیا
 ہوا اور ابو الفتح اوس نے کہا کہ اوسین کے پیچھے ضعف ہے اور بیعتی نے بھی اس حد
 کو روایت کیا ہے اور کہا ہے کہ سید زبایان اسین مرفوع شعبہ کی ہیں اور لوگوں
 نے اس کو باہین کلام کیا ہے انتہی اور اسین شک نہیں کہ حدیث ابن عمر کو بہت سے
 لقون معتبر اور اماموں نے روایت کیا ہے مگر کسی نے اس میں سودہ یا بنی لقیہ نہیں
 لکھیں جو شعبہ بیان کرتا ہے اور اسی جہت سے اس کی حدیث کوئی صحیح اور سنن ابی نعیم
 روایت کرنا اور حدیث کثیر مولیٰ سمرہ کی ابی سلمہ ابو ہریرہ سے تو اس کو خود
 کثیر نے انکار کیا جب اس کو اس حدیث کا حال پوچھا گیا اور کثیر جس شخص کا بیٹا
 بعد از قتل معلوم ہوتا ہے اور بیعتی نے اوسین علت لکھی ہے اور کہا ہے کہ کثیر کی
 سمرقانی اتنی ثابت نہیں ہوئی جو موجب بحث لایکی اس کی روایت سے مواد خصوصاً
 ایسی سمرقانی کہ تمام لوگوں کا قول اس کی روایت کی خلاف ہوا اور عبد الحم نے
 اپنا حکام میں ابی نعیم نے اپنی کتاب میں اس کو ضعف بتایا ہے اور حدیث
 سید بن عقیل کی حضرت امام حسن سے اس کو روایات میں محمد بن حمید رازی ہے ابو نعیم
 نے کہا ہے کہ وہ بڑا جھوٹا ہے اور صالح خرمہ نے کہا ہے کہ جھوٹ میں اس سے

۱۳
تبعہ طحاوی و غریبان

موسىٰ بن قاسم بن الفضل

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بسم الله الرحمن الرحيم

ابن حروف الكتاب والفضل والاعمال
والحسن في الروايات

سید بن محمد الرزازی قال بوفی

تخلف بالكتاب عنه

فاریابی

من الشاذكون وسئل
 بن الفضل قال ابو حاتم
 منكر الحديث وان كان
 كروا له شئ فقد ضعفه
 احتجاف بن راهويه وفيه
 فضل فاشارة

اور شاذ کوئی اور سئل بن فضل سے بزرگ کوئی ماہر میں نہیں دیکھا ابو حاتم نے کہا
 کہ اس شخص کی حدیث نہیں مانی جاتی اگرچہ راوی اس کے مختلف میں گراؤ کو کہتے
 بن راہویہ خبر نے نصیب کہا ہے فصل جب طرٹ ثانی میں اس مسلک کا ضعف دیکھا
 تو اب دوسری راہ اختیار کی اور کہا کہ اجماع میں طلاق کوئی لازم آنے پر جو چاہے
 اور خبر واحد کی نسبت کردہ زیادہ ہو چنانچہ امام شافعی فرماتے ہیں کہ اجماع
 خبر مفرد سے زیادہ ہے اور اسکی وجہ یہ ہے کہ حدیث کی راوی پر خطا
 اور وہم ممکن ہے بخلاف اجماع کے کہ وہ ان امور سے محفوظ ہے اور کہی میں
 کہ ہم صحابہ اور تابعین سے دور روایات پیش کرتے ہیں جو اجماع کو ثابت کرے
 چنانچہ صحیح مسلم میں ہے کہ حضرت عمرؓ نے لوگوں پر تین طلاقین جاری کیں اور آپ
 کی موافقت سب صحابہؓ نے کی سعید بن منصور کہتے ہیں کہ حدیث کی ہمسو سفیان نے
 شقیق سے کہ انہوں نے حضرت انسؓ سے سنا کہ کہتے تھے کہ فرمایا حضرت عمرؓ نے
 ایسے شخص کے باہن جو اپنی بی بی کو تین طلاقین صحبت سے پیتر دلوں کہ وہ
 تین ہی ہوگی اور عورت اوپر حلال ہوگی جب تک کہ دوسرے سے نکاح نہ کرے
 اور جیسا کہ ہم کا شخص آپ کے پاس لایا جاتا تو اب اسکو دکھائیے اور بیعتی نے ابن
 ابی لیلیٰ کی حدیث حضرت علیؓ سے روایت کی ہے اور اس شخص کے باہن جو اپنی بی بی

منقول من ضعف هذا السناد
 استروحو الی سئل
 فتاوا الی جامع
 الثلاث ونبواک
 کتاب قال الشافعی
 المنفرد وذلك ان الخبر
 علی راوی بخلاف اجماع فانہ
 قالوا وخص الشافعی عن اصحابہ
 ما بین ذلک فی صحیح مسلم ان عمر
 امضی علیہ جحد الثلاث وواقفہ الصحابة انہ
 معہم منساقول قال عمر فی الرجل
 بطاق امراته ثلاثا فاقبل
 ان بدخل بها قال فخل
 لکاح حسن فکلم زوجا فادخلها
 ادانی بہ اوجہ وروی
 الیہ یقول من شاذ ابن ابی
 علی کم الله وحقہ فین طلاق

عن طلاق ثانیان

فَبِئْسَ الْاَنْصَابُ الَّذِيْنَ قَالُوكَ هٰذَا
لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ

بسم الله الرحمن الرحيم

عن جعفر بن محمد

عن أبي بن كعب

جملہ نسخہ

۴۰۰

مجلس

تاریخ

کو تین ملائقین محبت سے پیشتر تھے کہ آپؐ فرمایا اے سکو حلال نہیں جب تک کہ دوسرے
خاندان سے نکاح کرے اور عاتق بن اسماعیل نے امام جعفر صادقؑ سے اور ادنیہوں نے امام
باقرؑ سے اور ادنیہوں نے اپنے باپ سے اور ادنیہوں نے حضرت علیؑ سے اور عاتق بن اسماعیل
کی بہن کو وہ عورت مرد پر حلال نہیں جب تک وہ کسی شہر سے نکاح کرے اور ابوالفتح نے اس کے
اور ادنیہوں کے حبیب بن ابی ثابت سے اور ادنیہوں کے حضرت علیؑ کے بعض صحابہ سے اور
کی بہن کا ایک شخص حضرت علیؑ کے کمزوت میں آیا اور کہا کہ میں نے اپنی بی بی کو تیرے ملائقین
دی ہے یہ آپؐ فرمایا کہ میں ملائقین کو مرد کو تیرے ہر حرام کر دیا باقی کو تو اپنی ادنیہوں
میں بانٹ دی اور ظہیر بن جیس کے کہا کہ ایک شخص حضرت ابن مسعودؓ کے پاس گیا اور کہا
کہ اس شخص نے اپنی بی بی کی کوشب گذشتہ میں ملائقین دی ہیں آپؐ نے اس سے روک دیا
کہ تو نے ان سب ملائقین کو ایک ہی فرد کہا ہے اس کو کہا ان آپؐ فرمایا کہ تو چاہتا ہے کہ
نیری جیسی مجھ سے ملے اور مجھ کو اس کو کہا ان آپؐ فرمایا کہ بات وہی ہے جو تیرے کہی ایک
ان شخص کو پوچھا گیا اور کہا کہ میں نے اپنی جیسی کو تیرا دیکھی تھی اس کی برابر ملائقین میں آپؐ نے
جیسی ہی ارشاد فرمایا حبیبؑ کو کہا کہ تیرا ملائقین کا شمار نہ کر دیا میں نے جس شخص کے
ملائقین و مطہر و دھجا و مطہر اللہ تعالیٰ نے اس کو سکھایا ہے تو وہ تو اس کو تیرا نہیں
کر دیا ہے اور جس نے غلط کیا تو اس کا غلط کرنا ہم اسی پر کرے گی خدا یہ نہیں کرے گا

ابو نعیم عن بن بابیہ عن بعض اصحابیہ قال قال رسول الله ﷺ ثلاث نورا حالسك آيين شفاء کے وقتان

تبرکات و فیوض
۱۳۳۰
تبرکات و فیوض

فقال ابن قيس ان رجلا

نصف قال فلو تم ما كنت قد وفيت

فقلت انك قد اذنت لي
فقلت انك قد اذنت لي

وَأَنَا لَا رَجَاءَ إِلَّا بِكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

فقد ثبت بانك وكنس اليقين
طابق كما امرت الله تعالى
قد بين الله امر الظالمين
الذين فقال الله تعالى
انه طلاق

ولا ابن الزبير وفي الموطا
عن عطاء بن يسار قال سمعت
رجل يستفتح عبد الله

بن مسعود اطلق امره فقال
قبل ان يدخل رجلا

فقال لا تدخل حتى تستلم
رجلا عاتبة ورمى الكتب بغير من حاتم

انما نكيا اور ابن زبير نے انکار فرمایا اور نیز موطا میں ثمان بن ابی عیاض
سے اور اسنو عطاء بن یسار سے روایت کی ہے کہ ایک شخص حضرت عبداللہ بن عمر کی
خدمت میں حاضر ہوا اور مسئلہ پوچھا کہ اگر کوئی شخص اپنی بی بی کو قبل صبح سے طلاق دے
تو کیا حکم ہے آپ فرمایا کہ وہ عورت اسکو طلاق نہیں دیتی کہ وہ پہر خاوند سے
نکاح نکرو اور یہی ہے حدیث معاذ بن معاذ کی روایت کی ہے کہ حدیث کی ہر قسم شیعہ
نے طارق بن عبدالرحمن کو کہنا سنا ہے فیس بن ابی عامر سے کہ انہوں نے کہا
کہ ایک شخص نے منیرہ بنو مسند پوچھا اور میں اسوقت موجود تھا کہ ایک آدمی
نے اپنی بی بی کو مسو طلاقین بن زبیر سے فرمایا کہ میں طلاقین جو کہ حرام کرنا ہیں
سنا تو نہ فصل بہن اور یہی ہے سدید بن غنم سے روایت کی ہے کہ عاتبہ شمر
حضرت امام حسن کے نکاح میں تھی جب حضرت علیؓ شہید ہوئے تو اسنو آپ کی خدمت میں
در شکایا کہ آپکو خلاف مبارک ہو حضرت امام حسنؓ نے فرمایا کہ تو حضرت علیؓ کے
نعل پر خوشی ظاہر کرتی ہے جاہر لفظی و خفیہ میں وہ آپ کو بڑے بیگنے کی گئی
بہانہ کہ اسکی حد پوری ہوئی ہے آپ فرما دیا کہ جو مرد گناہ اسکی پاس سے
دوسرے ہر دم صدقہ کرے بیجا جفا صدقہ اسکی پاس لایا تو اسے کہہ اسے دے
جو چہوت کیا آیا ہر آدمی سے یہ مال واجب اسکا قول آیا کہ پوچھا تو روئے اور فرمایا

معاذ بن معاذ حسن سے حدیث قیس بن ابی عامر
بن عبد الرحمن سے حدیث قیس بن ابی عامر
قال مثل رجل لم يبارك ولا شأنا من

رجل خلق امراته فذلة فقال ثلاث غزوات
واسحق افضل وروى الباقون عن

شعوب بن مسعدة قال كانت عائشة
الحقمة عند الحسن فلما قتل خاتمة
الله وجهها قالت لئن لم اذبح فاني طاف
بقبل علي تطهر من النمارك اذ ذبح فاني طاف

عن ثار فانما لفت بياضها وبعث
عن فضت عن ثار فانما لفت بياضها وبعث

عن ثار فانما لفت بياضها وبعث
عن فضت عن ثار فانما لفت بياضها وبعث

بابي شفي تدفعه قال يرويه
الناس عن ابن

بن عباس بن
وجہ خلافت

معلق عن ابن مسعود

عقبات و انبیا

وہ کی ایک تصویر

میں نے ان کے بارے میں

صبرك ورجل

این قال کله

ایک ہی ہوتی تھی اسکو آپ کو کسی چیز سے رو فرماتے ہیں تو انہوں نے فرمایا کہ
لوگ حضرت ابن عباس سے اس کی خلاف کئی وجہ سے روایت کرتے ہیں پر چند لوگ
کئی روایت حضرت ابن عباس سے روایت کی کہ وہ ملائین بن جہل سے ہوتی ہیں اور یہی
نام احمد کا مذہب ہے اور بیعتی نے ذکر کیا ہے کہ ایک شخص عمران بن الحنفیہ کے پاس
مسجد میں آیا اور کہا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک مجلس میں ملاءین بن جہل کے
فرمایا کہ حضور معلوم نہیں کہ میں اب اس کا چکا ہے حضرت ابو موسیٰ نے فرمایا کہ
ہم میں اکثر لوگ مثل ابن عباس کے ہیں تو وہ کہو کہ ملائین بن جہل سے پرستار بنے
حضرت عمر رضی اللہ عنہ اور ابن عمر اور عبد اللہ بن عمرو اور ابن عباس اور عبد اللہ
بن زبیر اور عمران بن حصین اور مغیرہ بن شعبہ اور امام حسین بنی اشعث وغیرہم اجماع بنفق
ہیں اور تابعیوں سے سوائے لوگ ہیں کہ ان کا ذکر کبھی نہیں ہو سکتا اور اجماع نو اس سے
کم ہیں جو جانا ہے اور یہ ہیں جو اس کو بہت لوگوں نے حکایت کیا ہے ان میں ابو بکر
بن العربی اور ابو بکر رازی ہیں اور یہی ہے خلاصہ کلام امام احمد کا کہ انہوں نے انرم
کی روایت میں کہا ہے اور جس شخص نے یہ کہا ہے کہ جب سنت کی مخالفت ہو تو رد کیا
جاوے سنت کی طرف اس کے قول کو ذکر کیا ہے اور یہ کچھ نہیں بھر کہا
ہے کہ یہ مذہب رافضیوں کا ہے ملائین ظاہر ہے کہ جمع کے قول اور اصل سنت کا اجماع

۱۳
بین طالبان و طالبان

والعروة ابن شعبة والمحسن بن علي وأما
السايعي فالكرسي أن يذكر وأما
يدين فخره فلهذا الحكم فخره
الوكرين العرب الوكر الوكراني
الاسم

خالف الشنودة في السنة
وذكر قول

وَلَيْسَ بِخَفِيٍّ

مَنْ هَبَّ رَأْسَهُ فَاسْعَوْا بِرَأْسِهِ

بالحجج اجماع أهل السنة

بالنور والجمال

والاخر بن قذوف
 مانی دعوی الجماع الذی
 یوجب لموله مخالف انهم
 لیسع الی علم العلم لال
 العلم بانقضاء مخالف وقد
 العلم لیسع علم حسی بخلافه
 العلم لیسع علم النضوی
 ویقدم علی النضوی
 هذا اذا کبر لم یحالف فکیف اذا
 عام والذاع من هذا لا السلة ثابت من عقل
 الصحابة الی وقتنا هذا رواه ابو داود
 من حدیث جابر بن زید عن ابی اسحق عن عکبة
 عن ابن عباس قال اذا قال الت طائفی قال لا

عن طلحة بن عبيد الله

فرقه دوم یہ کہتے ہیں کہ اول تو تمکو معلوم ہے کہ جس اجماع کا مخالف بننا یا جاد
 اوسین غرض یہ ہوتی ہے کہ مخالف کا علم نہیں ہے نہیں کہ مخالف کو نہیں کیا علم ہو اور علم
 کا نہ ہونا کچھ علم نہیں ہے کہ اوس سے بحث پکڑی جاوے اور صحیح لغویہ پر اوسکو ترجیح
 دیجاوے یہ صورت توجب ہے کہ مخالف اجماع کا معلوم نہ ہو اور جب مخالف معلوم
 نہ ہو کہ طرح اجماع کو قدیم ہو سکتی ہے اور اس سلسلہ میں تو نزاع صحابہ کی وقت ہے کہ
 بلا آتا ہے ابو داود وغیرہ نے حدیث ابن زید کی حدیث ابوبکر و انس کی عکس کر کے کہ
 حضرت ابن عباس سے روایت کی ہے کہ آپ فرمایا جب مرد ایک بولی میں کہا کہ مجھ کو
 طلاقین ہیں تو وہ ایک ہی ہے اور یہ یہ نہ بخاری کی شرط کی بوجہ ہے اور عبد اللہ
 نے کہا ہے کہ خبر دی ہو کہ عمر نے ابوبکر کو کہا کہ حکم بن عیینہ زہری کے پاس آئے اور میں
 او کو ساتھ لے کر آیا اوس نے پوچھا اوس کا حال جسکو تین طلاقین دیجاوے انہوں نے
 کہا کہ یہ سلسلہ حضرت ابن عباس اور ابو ہریرہ اور عبد اللہ بن عمر سے پوچھا گیا تھا
 سبہوں نے فرمایا کہ وہ عورت مرد کو حلال نہیں جیسا کہ اوسکو سوا اور خاندنہ سے نکاح
 نکری ابوبکر کہتے ہیں کہ حکم وہاں سے نکھرے گا اوس کے پاس آئے اور وہ مسجد میں نشین
 رکھے ہوئے تھے اور انہر جبکہ حضرت ابن عباس کا قول اس سلسلہ میں پوچھا اور زہری کا
 قول اوس سے کیا راوی کہتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ طاؤس نے اس قول سے قیہ کر کے کہ

یہم واصل فی حدیث واحد و هذا الاسناد عن
 شرط البخاری قال عبد الرزاق احبنا
 معمر عن ابی جابر قال دخل ملک بن علی بن
 علی الزهری وانا معه فحدثنا عن حدیث
 ابی بکر رطقی ثلاثا فقال قال مثل عن ثلاث
 بن عمر صحف ابو مرثد وعلی بن
 یحییٰ بن زحافہ قال فی حدیث
 فالحکم فانما حاکم و ابو الجحج
 فابن عکبہ ففسلک عن ابی بکر
 فیجاء و اخبر به نقی الزهری
 قال فربط طای و سائر فیه

فابن عکبہ ففسلک عن ابی بکر
 فیجاء و اخبر به نقی الزهری
 قال فربط طای و سائر فیه

وكان له في المغرب شيرات
اجترادات و...

افقہ قاری

بیت شامیہ

الحمد لله رب العالمين

عبدالله بن محمد بن عبد الوهاب

وینک زینک زینک

کتابت در کتابخانه

وكان في ذلك

اور سزاؤں کے باہم ایک بہت سی اجتہاد و تفریح سے مبالغہ بننے لگی موافقت کی نظر سے کہ ایک ترقین بدہ استیثاء ہو گئی تھو جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی عہد میں نہ ہا تھو مگر لوگوں نے اور نیز بادلی کی اور یہ یہ کرنے لگو آپ کے اجتہادات میں یہ ایک تھو کہ جب لوگوں نے شرائع واری زیادہ کی اور یہ اپنے اس کے ترک ہوئی اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد میں شرائع واری کم تھی تو حضرت عمرؓ اس کی سزا سنسی دے مقرر کئے اور اس جرم میں شہرہ دیا ایک یہ یہ کہ آپ بدہ بنا یا کہ جو جرم سختی اور بنا ہوتا تھا اس سے اس کو چھوڑ دیا ایک یہ کہ آپ ایک کان قید خانہ کی لگو بنا یا ایک یہ یہ کہ جب آپ نے لوگوں کو طلاق مہم دینے دیکھا اور اس میں کثرت طلاق فرمائی اور معلوم کیا کہ لوگ اس سے بہ و ن سزا کے بار نہیں دیکھتے اس لئے اس میں طلاق کا لازم کر دیا اور ان کی سزا مقرر فرمائی تاکہ اس سے باز رہیں اور اس کے بار کو با عاید نہی کہ جو حاجت کی طرف دی جائی ہی جیسے شرائع واری میں اسی دے دے اور سرشد و اگر جلا وطن کرتے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آن میں مستغفرون کو جنکو پیچھے چھوڑا تھا حکم اپنی عورتوں سے علحدہ رہنے کا دیا تاکہ بصورت توبہ نہ ہوئی یا سزا اس گمان سے وہی ہو کہ تین طلاق کا ایک تاکہ مشروط سے واجب نہ تھا اور وہ جاتی رہی جیسی کہی راضی متعجب میں کہ

بین طلبہ و معلمات

عن الوطن وبه كمال فخر
والله يفيض عند الحاجة ثم كان يضرب
في القفاين ويخاطب فيها الزاس وينسج
على الوطن وبه كمال فخر

وإلى أي النظم التي تتفق عليه
لحمي كيف أعنا ذلك ما من القدر العاقل
والذي يفعل عند الحاجة ثم كان يضرب
في الخمر غرابين ويحلق في الزمان
عن الوطن

الحمد لله الذي جعل العلم نورا يضيء
القلوب ويهدي السبل

فَعَلَيْكُمْ اِنْ لَطَمْتُمْ

میں وفادار ہو کر خدمتِ ارباب
رہنمائی کے لئے آئے ہیں

سبحان من عبد الله تعالى

فرض الطلاق كما في الخبر

سور کہ بہتری لڑکے کی اوسین ہو تو بہتر بر طاعت واجب ہو چنانچہ امام احمد وغیرہ
لاقول یہی ہو اور محبت اونکی میر ہو کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عبداللہ بن عمر
کو ارشاد فرمایا کہ اپنے باپ کی اطاعت کرن جبکہ حضرت عمرؓ نے اونکو اونکی بی بی
کے طلاق دینو کا حکم کیا تھا اور اسکی اصل یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ چونکہ طلاق سے تفسیر
رکھتا تھا اسلئے کہ اس میں زہد کی تشکیکی اور ابلیس شمس خدا کی خوشی اور غائبی
میں کسی برائے کو بدکاری پر پیش ہونا وغیرہ خیال نہ ملائی ہیں لہذا وہ جو خداوند یا نبی
کو اسکی اتباع کہی ہو اگر کسی ہوا اور اس میں اوکی مصلحت ہوئی ہو اسلئے اسکو ایسی ہی مشورہ
کیا کہ مصلحت یہی حاصل ہو اور غرضی دور ہو جاو یعنی نہ وہ کہ لڑی ہو نہ وہ فرمایا کہ عورت کو طلاق
بدن سے جسکے ایک طلاق دیکر چھوڑ دینا کہ اپنی عدت پوری کرے اور اس اثنا میں اگر وہ
دوسرا عین میں سے نہ رہی دور ہو جاو تو خداوند کو سبیل اس سے صحبت کرنیکی پرستار ہو جو
ورنہ اسکو چھوڑ دینا تھا کہ عدت تمام ہو جاو پھر اگر مرد کا جی اسکو چھوڑ کر اس میں
لگا رہے تب بھی اسکو سبیل ہو کہ اس سے سنگینی نہ کرے اور اگر اسکی رضاسے نکاح کرے اور
اگر چھوڑنے پر دل اسکا دلہن نہ رہا تو وہ جسے چاہے نکاح کر لے گی اور خدا تعالیٰ نے
عدت کو تین جنس منفرد کر کے کہ عدت اختیار کی بڑھادی ہو غرض کہ اسعد کو اللہ تعالیٰ نے
شرع فرمایا اور نیکی اجازت دئی اور عدت کے بعد عورت کو منع کرنیکی اجازت نہیں دی

من كسر الزوجة وفتح في الزوج
كل الزوجين بالفتح وفتح في الزوج
الطلاق وكان مع ذلك في الجارية الزوج
كان في الجارية الزوج

١٣
تبيين المصطلحات

وہم اذین فی انوار کبریا لا یخول
القدح لہم فی شوق واذین فی
نظول من فی ارضنا ہذا
فیجعل العبد ثلثہ فوا
فیہما کشفہ تہا واکسب شیان
العقل علیہا وینکحہا وکان
الطحا کان سبیل الی حبسہا وینکحہا
فی منقض غیاثا کان تبصھا فہ
لہ الفرائض

الاستعاذی فی سبائہ
وہ قال ما ناسط علی
نشی ناسط علی شاک
ان لا اکتی سبائہ الطلاق
و علی ان لا اکتی سبائہ

اسماعیل نے مسند عمر بن اسکودایت کیا ہے کہ حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ میری
چیز پر اتنا پشیمان نہیں ہوا جتنا تین باتوں پر ہوا ہوں ایک تو میں طلاق کو حرام
کیا دوم آزاد غلاموں کا نکاح کرنا یا سوم نکاح کو قتل کیا اور ظاہر ہے کہ مراد
حضرت عمرؓ کی اس طلاق کے حرام کرنے سے نہیں تھی جسکی حرمت پر سب ملنا تو کجا اتفاق
نہے یعنی جیسا کہ اند طلاق دینی اور اس طہر میں جس میں صحت کی ہو اور نہ طلاق
نہل و خول مراد تھی جسکے باہم خبر و اللہ تعالیٰ سیاح ہو نیکو ارشاد فرمایا ہے لا یجاء فی
فلک ان طلقتم النساء ما تم تشوین او تفرقوا لهن فدية یہ سب تو آپ کی مراد
تھیں مگر احادیث و روایات میں کہ انکو جائیداد یا ہوا یا خبر کیا ہوا تھا کہ میں
ہوئی ظاہر تر محال میں کسی مرد کو قطعاً بھی ٹھہرا کہ آپ سے تین طلاؤں کے دین کی
حرمت مراد لی تھی کہ اونکو واقع کر نیکو حرام کیوں نہ کرو یا پس معلوم ہوا کہ آپؓ
جو ان طلاؤں کو واقع کیا تو صرف اسی نظر سے کہ آپؓ کا اعتقاد میں تین کا دائم
کرنا جائز تھا اور اسی جہت سے فرمایا کہ لوگوں نے ایک چیز میں جلدی کی جس میں اونکو
بغیر تین سے زائد ہوا کہ ہم اور آپؓ کو جاری کر دین اسکو گویا مریج معلوم ہوتا ہے
کہ تین کا دینا آپؓ کے نزدیک حرام نہیں اور اسکو جاری اسکو کیا کہ طلاق دینا آپؓ
کے لئے اللہ تعالیٰ کی طرف سے گنجائش پیدا ہوئی تھی اور سنو خدا تعالیٰ کی رحمت
سے تندرست رہو کہ سختی اور تنگی کی طرف رغبت کی اسبیل حضرت عمرؓ اور اسکو اس پر جاری فرمایا

الایراق ومن المسلم انہ رضی اللہ عنہ
لعلہ یسکون علی خیرہ کا ان طلاق فی الخیر
اجمہ علیہ علی خیرہ کا ان طلاق فی الخیر
فی الطہر الخیر فیہ ولا یجاء فی الخیر
الذی قال اللہ فیہ لا یجاء فی الخیر

نہی طلاق

فذلک ما تم تشوین او تفرقوا لهن فدية
عمر ارادہ فقین قطعاً انہ ارادہ
ایقام الثلاث فقیہاً ما کان او قطعاً
لا قطعاً بل جواز ذلک ولکن لا قال الناس
قد استعملوا فی شیء کان علم فیہ و انما
قالوا یجاء فی الخیر

واللغایط فاستعاضہ عن علیہ
عما فتنہ اللہ الی اللہ
فمنہ من اللہ فی الخیر
واذا استعاضہ عن علیہ
کلمہ فی الخیر جواز ذلک

فصل فی ذکر سبک داری

اینکه کادیا اکتلا تر و

بخت اعر الذین یخین

تخلیل ما حذر الله و استعاطا فوضعه

و من کادته فی اسر و قد

انجام کو تین ملاقر کے ایک کرنے میں یہ تقریر پیش کی جو نہایت پوچ ہے ہر
 بہان شرعاً مفید نہیں ہونا پس ملائین میں ہی ہو گئی خواہ کس قدر سو دیوے
 فصل اور شیطاں کے آن فریو نہیں جس سے کراوسنی اسلام اور سلاہ کو
 دہو کا دیا ہو وہ جیسے اور کرا و فریب ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی حرام کی ہو ہی کے
 طلال کرنے اور اسکو فرض کو مانتا کرنے اور اس کے امر و نہی کے خلاف کر
 کوشا مل ہیں اور وہ ایسی باطل راہی جو جسکی راہی پر سلف کو لوگ متفق ہیں کہ کہ
 راہی و دوطر کی ہیں ایک تو وہ کہ لغو کو مانتا ہو اور نصین اسکی سنت اور سب سے
 شاہد ہوں تو ایسی راہی تو وہ ہے جسکو سلف نے معتبر کیا ہے اور ایک راہی وہ کہ لغو
 کے مخالف ہو ایسی راہی کے سلف نے مذمت اور نکار کیا ہے اس طرح سب سے دو قسم
 ہیں ایک کہ اسور خبر کا ذریعہ ہو یا مثلاً خدا تعالیٰ کے امر کو بجا لانا اور جس سے
 اسنے منع فرمایا اسکو چھڑنا اور حرام سے بچنا اور جو ظالم حق نہ دیا ہو اس سے
 حق کا چھڑنا اور مظلوم کو ظالم سے کرش کے انہی سے چھڑنا اور ایک وہ جیلہ ہے جس
 راہ میں ظالم کو ظالم سے چھڑنا اور حرام چیز و نکاحا ل ہونا اور مظلوم کو ظالم کر دینا اور ظالم
 کو مظلوم نہ دینا اور حق کو باطل اور باطل کو حق کرنا یا جانا ہو۔ امام اسد فرماتا
 ہیں کہ جو سبک داری مسلمان کا حق باطل کرنے ہوں اور عین کی کچھ بھی درست نہیں اور

و عیسن الراای الباطل الذی ہما اتفق
 السلف علی ذمہ فان الراای ایان
 راای بواق انصوص و تشہال با بصیۃ
 والا اعتبار لغو الذی اعتبارہ السلف

عین کاتیا

المکمل نوعان نوہ و حق
 فیصل ما اسر اللہ بہ و متحرک
 ما فی عنہ و التخاص من الحرام و متحرک
 الحق من الظالم انما ہما لہ و المظلم

من ید الظالم اوجبات و تخلیل
 استعاطا و قلب المظلم
 الحرامات و قلب المظلم
 ظالم و الظالم متظلم
 و الحق باطل و الباطل حق
 قال الامام احمد لا یجوز
 حق من یجوز الباطل حق

وقد تقدم عن عثمان بن عمر وخيار
عليه صحف فذكر القرآن
فخذوا الشان والعسل
وهو الرجوم البصر
بها الربوا خلت
عقد التبايع ومنه
فهي الصباية من الخير
٣٨٨

تو دیکھو صحابہ نے ایسی خدمت کو جو ظاہر میں بیچ ہوا و منقصہ و اس کی سود ہو خدا
کو قربت بنا لیا اور صحابہ اس امر میں مرجع ہیں اور زمانہ کے سمجھنے میں انہیں بہ
اعتماد ہے اور حضرت عثمان اور عبداللہ بن عمر وغیرہ کی پہلے گند چکا کر کے انہوں نے
فرمایا ہے کہ جس عمر کنوین ملائین دیکھی ہوں اس کو صفت نواح رغبت کا حلال کرنا
فریاد نہیں کرتا۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کی خدمت کی ہر
برادری کی آیتوں کی تفسیر کرتے ہیں اور جو شخص البس و قول بولے جس کے لئے شائع ہے
حقیقتیں اور منقصہ مقرر فرمائی ہیں مثلاً کہ ایمان زبان پر لا دیں یا وہ کلمہ کہ جس سے
نہج حلال ہوتی ہے کہ یا محمد اور سابق کہ وہ صاف ملے آہستہ کیا کرتے ہیں
زبان کی کرمی اور اس کی مراد ان الفاظ سے وہ حقیقتیں نہیں ہیں جیسا کہ وہ مفسر
ہیں وہ منقصہ مراد ہوں جیسا کہ حاصل کر کے لکھو وہ الفاظ بنا کر لکھیں بلکہ لکھی
میت مثلاً رجعت سے یہ ہے کہ عمر لکھو ستا ہو اس کی زندگی لکھ کر دی اور اس کی نواح
کی حاجت اس کو نہ ہو یا نواح اس کی کرمی کو مطلق دینے والے پر اس کو حلال کر دے
اس کی کرمی کو اس کو بی بی بنادی یا بیع یا زکوٰۃ کی کرمی اور اس کا منقصہ اس سے
سود ہو جو خدا تعالیٰ اور اس کی رسول نے حرام فرمایا ہے تو اس پر کھانسی اور
لوگوں میں سے ہر جو خدا تعالیٰ کی آیتوں کی تفسیر کرتے ہیں اور اس کی توضیح وہ ہے جو

لا تكلموا في حق الله ولا في حق رسوله
 فقالوا نعم السعدون بنينا لله والتمكلموا
 بالآيات التي جعلنا خلقا خلقا منكم
 لا تكلموا في حق الله ولا في حق رسوله
 فقالوا نعم السعدون بنينا لله والتمكلموا
 بالآيات التي جعلنا خلقا خلقا منكم

اوینیکما ایلملها التعلقیما
لا یخفها راز و حیا او بیخبریا
چانرا و مقصود یما خوالده
و در سونج ذرات غده خرد و ارا و

معاذ اللہ من ذلک ما جسد
المرئی فی فرقة وحلقة فقد
نقدی حلی فکبروا اذا
فلینکنا فکبروا اذا
اراد باللفظ الذی یز
فلیکنا الشارح حلی
منذ ما قصد الله الشارح
الوجہ الرابع ان الله سبحانه
عن اهل الجنة الذین بارهم بما بارهم
به فی سورة نون وانه عافهم بانه ارحم
رحمهم فانما وهم تابعون فما یصلح ان یصلح
وذلك ما یصلحوا علی اسقاط نصیب

عزیزاً

جو ایک بار کے بعد دوسری بار ہو تو جب اس نے وہیہ کو ایک بار میں جس کو دیا
تو بیشک خدا تعالیٰ کی مدد سے اس کو جملہ برکات اور اس کی کتاب لالت کرتی ہو اس کے
نجات دیا اور جبکہ اس لفظ سے جسے شائع کوئی حکم شرب کیا ہو شارب کے
مفسر کے خلاف ایا وہ کیا ہو تب تو بطریق اولیٰ اس کی مدد سے شارب کو نکال دیا
چونکہ جسے یہ کہ اللہ تعالیٰ نے باغ خردان والوں کی حال سے جگہ امتحان لیا
مخاسرہ نون میں خبر دی اور یہ کہ اس کی شرا بہ ہوئی کہ اس کی باغ پر اس کی سونے
دقتیں ایک پیری والا پیدا جس سے باغ ایسا ہو گیا جیسے ٹوٹا ہوا اور اس کی
وجہ یہ تھی کہ اس نے ہونے مسکینو کا حق دور کر دیا جو جیل کیا تھا اس قصہ میں اور
جیل گردن کو بھی جرت کا مقام ہے جو اللہ تعالیٰ اور اس کی بندوں کے حقوق دور کر دیا
اس جیل کرتے ہیں پانچویں وجہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے ہنہ والوں کا حال
بند ہو جانیکا بیان فرمایا کہ جب اس نے ہونے الہ کا
کے دن شکار کو جیل کی راہ سے بیاہ کا
اوسین شکار پر گیا تو افوار کو اس کو اس کو پرا اور
جہنم اور نوریت پر ایمان لائیک جہت سے حلال آ
مرت تاویل اور جیل کا تھا اسیر سلطوہ لوگ بند ہو گئے

المساكين وكان في ذلك
كل محال على شقاص حتى من حقائق
الله وحقوق عباده أوجبها خاصين
أخبار عن أهل الجنة الذين بارهم
بما بارهم الله عز وجل
فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين

فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين
فأما قوله فيها الصديقين

۳۹۲

عن أبيه وأبيه
عن أبيه وأبيه

فی الجہاد و فی الجہاد و فی الجہاد

القيمة وفن حد
بجمال

اور کونو شخص کو گناہ سے نکلنے کی توقع نہیں کی جاتی اور ذکر صورت بدل جائیگا چند حدیثوں میں آچکا ہے مثلاً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا قول ابو مالک اشعری کی حدیث بخاری میں کہ اے قتیبہ! میں نے دوسرے کو نہیں دیکھا قیامت تک و انس کی حدیث میں ہے کہ البتہ کچھ لوگ کہانے اور پیڑ اور باجی پر سو بیٹھے اور سب کو انچی مسند پر بندھا دیا ہو کر اٹھیں گے اور ابو امامہ کی حدیث میں ہے کہ ایک نوم شربا خوار سی اور لونڈا بونگے بجانے میں رات بسر کرینگے اور سب کو بندھ دینگے اور حدیث حضرت مالک بن نویر کی ہے کہ میری امت میں ہنسنا زمین میں اور مرد بدلتا اور نہ پر سنا ہو گا اور نہ حدیث ابو امامہ میں ہے کہ ایک قوم اس بات کی کہانے اور پیڑ اور کھیل میں رات گزارینگے اور سب کرینگے کہ بندھا دیا دوسرے کو ہونگے اور عمران بن حصین کی حدیث میں ہے کہ میری امت میں نہ پر سنا اور زمین میں ہنسنا ہو گا اور اس طرح حدیث سہل بن سعد میں ہے اور ایسا ہی حدیث حضرت علی بن ابی طالب سے ہے اور آپ کا فرمانا کہ اس وقت انتظار کریں ایک شخص آئے ہی اور زمین میں ہنسے اور صورت بدلے گا اور حضرت علی بن ابی طالب کی دوسری حدیث میں ہے کہ میری امت کی ایک جماعت بندھا دیا دوسرے کو بیٹھ کر ہونگی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد و انس کی حدیث میں کہ اس امت میں زمین میں ہنسنا اور نہ پر سنا اور صورت بدلنا ہو گا اور ابو ہریرہ کی حدیث میں ہے کہ اس امت میں سے ایک قوم آخر قیامت

فیضی علی را اینک هم مستوخان زده و
 خنایه رفتن حال این مایه پست قوم و
 مملکت و بی اقبال فیضی زده و حال طایفه پستی
 حق نمی خستف مستخ و قذوف حال آراست
 اینک پست قوم من حدرا الا متوفی علی کسیر
 بزرگ دیو فیضی و قذوف مستخ و قذوف
 کزن الا قذوف

جمہوریان
۱۳

قوله اني خستف من عند الامام علي عليه السلام

وَمِنْهَا
أَنْتَ قَدْ دَنَا وَخَازَنَ بِرُفُوْكَ لَنْ تَحِلَّ
أَنْتَ لِكَبَاوَنْ فِي ضَلَالٍ أَلَا تَحْسَفُ
وَقَدْ وَسَّخَ رُفُوْكَ لَنْ تَحِلَّ بِرُفُوْكَ
بِمَحْضِ قُرْبٍ أَكْثَرُ فِي الْخُرْمَانِ

وَفِي خُتْبَةِ الْإِمَامِ
عَلَيْهِ السَّلَامُ قَوْلُهُ فَلْيَرْتَدُّوا
عَنِ ابْنِ طَالِبٍ أَوْ وَخُفَّاءُ

و ظم فی غم الناس الی علیہ
 فی حد و ظم قد سواک
 حذره لا تار با سائینها
 من الی الدین و کتاب
 ثم التالی فی القدره
 و یمن و یروا قد فی حد الی
 و لاید و یروا قد فی حد الی

روایت ہے کہ ایک آدمی اور اس کے بہر کو گنہگار خزانہ میں آجکا تو لوگ اپنی عمارتوں
 پاس نہایت سے اور ان کو کوہین کے شعلین سے لگتی ہیں ان احادیث کو اس کے معنی
 کے ہیں ابی الدین نے کتاب میں ملاحظی میں باکیا ہر غرض کہ بندہ دن اور سورہ کی شکل
 ہو جائے اس امت میں ہو گا اور ضرور کہ یہ حال دجا غنہ میں اصل پر کسی عالم نہیں ہو گا
 اور اس کو رسول پر چھٹ بولتی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے دین اور شریعت کو اور ہر
 بدلہ یا یہ ہیں اللہ تعالیٰ نے بھی اہل دین بدلہ میں جیسو اور ہونے اس کا دین
 دوم ان کو گنہگار کہلا کہیں نے پردہ نسق و نجر اور حرام چیزیں کرتے ہیں اور جو لوگ
 اور نہیں سو دنیا میں صورت نہ بدلیں گے ان کی صورت قبر میں باقیاست جن بدلیا دجی ایک
 حدیث میں آیا ہے جس کا حال خدا کو معلوم ہے کہ سو دھوار بر ذریعہ امت سورہ دن اور گنہگار
 کی شکل میں اٹھائے جائیں گے اس وجہ سے کہ اس میں سو پر چلا کر ہی ہو گا جیسو حضرت ابراہیم
 کو سختی شنبہ کو دن جیسو مجلیان پڑھیں سو گئی سار شیعہ کہتے ہیں کہ سنج جو
 ہر ای تو صرف اہمیت سے کہ حرام کو غرا یا بدلیں گے چلو کر کے حلال جانا اسو اسو اگر
 حرام کو حلال جانی اور نادرل کرتے تو کافر ہوتے اور ان حضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 کی امت میں نہ ہوں اور اگر اور اسو حرام ہونیکا کر تو کیا محب ہی کہ سنج کی نذر
 اور کو خلق جیسو اور سب لوگ جو بی گناہ کرنے میں اور ان کی گناہ ہونیکے مغرب میں

و الذین کانوا یبین علی اللہ و شرعہ و قلب
 اللہ یومئذ ہم کما قالوا ادینہ و یطاعون الی اللہ
 بالفسق و الحرام و من اذینہم فی الدنیا
 و الذین کانوا یبین علی اللہ و شرعہ و قلب
 اللہ یومئذ ہم کما قالوا ادینہ و یطاعون الی اللہ
 بالفسق و الحرام و من اذینہم فی الدنیا
 و الذین کانوا یبین علی اللہ و شرعہ و قلب
 اللہ یومئذ ہم کما قالوا ادینہ و یطاعون الی اللہ
 بالفسق و الحرام و من اذینہم فی الدنیا

عزیزان

و لولک انما سئل فی عجب
 و لولک انما سئل فی عجب
 و لولک انما سئل فی عجب
 و لولک انما سئل فی عجب

و من ذلک بظلال
 تدریس الدبیر اذا اقل بینا
 لتجلیل العقیق و من ذلک
 ما لو احوال الریاض علی
 قطع اسد انجم من البدر
 بظلالها فانها کثرته
 مادامت فی العدا و عنده

اور وہ جلد آزاد ہو جائیکے ماری آقا کو مار ڈالے تو اس کے جن میں دبر ہونا
 باطل ہو گا اور ایک یہ صورت ہو کہ بیبا اپنی بی بی کو برائے غلظ کے حلیہ سے طلاق
 دیدی تو یہ حلیہ پیش نہاد دیکھا اور عورت جب تک حد میں رہیگی مرد کی وارث
 ہوگی اور بعض کو نزدیک حد کے گذرنیکے بعد جب تک نکاح نہ کرگی تب تک ارث
 ہوگی اور بعض کے نزدیک گو نکاح بھی کرے وارث ہوگی اور ایک صورت یہ کہ بعض
 اپنی وارث سے اگر مال کا انوار کرے تو یہ امر باطل ہوگا اسلی کہ وہ اس انوار کو
 وصیت کا بیان کرتا ہو غرض کہ سطر علی صورت میں ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اُن
 کو گونگو نہ ہونے سے حرام شکار پر حلیہ کیا تھا صورت بدلتی کی سزا دی اور جس شخص نے
 گو گونگو مال پر سود سے حلیہ کیا اس کی سزا مال کے کہو دینو سی کی چنانچہ فرماتا ہے
 یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ذَرُوْا بَیْنَ السَّعْدَاتِ فَوْضُوْهُنَّ وَ کَدَّھُنَّ لَیْسَ لَکُمْ فِیْھِمْ
 کُفْلٌ وَّ لَیْسَ لَھُنَّ فِیْکُمْ کُفْلٌ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْکِمُ اللّٰہُ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْکِمُ اللّٰہُ ۚ اُولٰٓئِکَ یُحْکِمُ اللّٰہُ ۚ
 گو گونگائی ہو جادو اور اصل اسکی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے گناہگاروں کی عقوبت
 اور انکی مقصود کو خلاف سے مقرر فرمائی ہے مثلاً جہت بولنی والیک سزا یہ ہے کہ اگر
 کلام لغو ہو اور اسی پر واپس کیجادی اور غنیمت میں سے خیانت کرنا الیک سزا یہ
 ہے کہ اپنی حصہ سے محروم ہو اور اسکا مال جلاو جادو اور جو شخص حرم میں
 شکار کرے اس کی سزا یہ ہے کہ اسکی شکار کا کھانا حرام ہو اور اس جسے جانور

و عند اخرون و لو تزوجت و من ذلک
 بظلال افراس الی جن لو ارثہ بجمال
 لانہ یختل بجمیہ علی اوصیہ لہ و نظائر
 ذلک لایستوفی عاقب اللہ من احوال علی

جلو گائیں ۱۲

الصمد المحتزم بالسم و من ذلک
 علی اموال الناس بالریو اب الحقی
 قال تعالیٰ سَتَجِدُ اَکْثَرَ النَّاسِ اِلَیْہِ سَیِّئِیْنَ
 الصَّحٰہ قَاتِلَیْہِ فَاِذَا دُرِیْدَ اَنْ یَّجْعَلَ مَالَ الْمَرْءِ
 الصَّحٰہ قَاتِلَیْہِ فَاِذَا دُرِیْدَ اَنْ یَّجْعَلَ مَالَ الْمَرْءِ
 فیصلہ تا فصد و ابجیا
 فیصلہ عقوبتہا لکاذب
 عقوبۃ القاذب فی غنیمت حرام
 عقوبۃ القاذب فی غنیمت حرام
 عقوبۃ القاذب فی غنیمت حرام

و جعل عقوبۃ من استکذب
 علی بن ابی طالب و طاعت جہان
 طاعتہ و جعل
 عقوبۃ من استکذب
 السبیل و طاعتہ
 انظر بق ان تقطع اطرافہ
 و تقطع حلیہ اطرافہ
 بالنف من الاض فلا یسب فیها الا شفا
 و جعل عقوبۃ من التزبد نہ کما و سب
 و جعل الحرام لازم بان کما و سب
 فالوطی الحرام و سب
 و جعل الامم ان حیث و سب

کا تاوان او من سر کیا جاتا ہو اور جو شخص او کی بندگی اور طاعت سے ٹکڑ کر
 او کی سزا یہ مقرر کی کہ او کو اپنی بندگی اور طاعت والوں کا غلام بنایا اور جو
 شخص سزا کو پر خوت کر کے رہائی کرنا ہو او کی سزا یہ مقرر کی کہ او کو کاٹھ
 پاؤں کاٹے جاوین اور جلا وطن کر کے او پر سب سزاؤں کو کر دے جو دین کے جان
 نکلے مان خوف زدہ ہو کر اور جس شخص کا بدن اور روح حرام محبت سے لذت پاس
 او کی سزا یہ مقرر کی کہ او کے بدن اور جان کو کڑی سزا دو دینا یا جاوے
 تاکہ تخلیق دمان پونچھو جان لذت پونچھی ہو اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم
 نے اس شخص کی سزا جو دوسرے کے گھر میں جھانکے یہ مشرودم کی کہ او کی آنکھیں
 اکڑی وغیرہ سے پور دیکھا دین تاکہ جس عضو سے خیانت کی تھی اور دوسرے گھر میں
 بدون اجازت داخل کیا تھا وہی پکار دیا جاوے اور ہر خیانت کرنا والے کی سزا
 یہی ہے کہ او کو کر کو باطل اور نکال کر دیا کہ اللہ تعالیٰ خیانت والوں کے نزدیک
 کو نہیں چلتا دیتا اور جس شخص نے حاکم اور امیر اور قاضی ہونے کی حرص کی او کی
 سزا یہ دے کہ جس چیز کی اس نے حرص کی اس جہدہ کا او کو غنا شروع فرمایا
 اور یہی وہ نہیں کہ حضرت آدم علیہ السلام نے جبے رخت میں سے کہا نیکی بحث
 بافرامی کی تو انکو مبت میں سے نکال دین کی سزا ہوئی اس کو کاؤ کو اس کے

من اعلم فی سبب
 یعنی و سبب افتاد اللعظ و ان تقطع عینہ
 بہ و او کتبہ بیدہ بغیر الذہن و عاقب
 کل خان بان یضرب
 و یبطلہ وان اللہ لا یجدر
 کین الخاتم بن و عاقب
 من حرص علی الولاہ و الاکار
 و القضاء بان شرع منہ
 ما حرص علیہ و لذت غویب
 ابو البشر بالاندر ہم من
 انہما علی کل النبوۃ

طبعاً الخلق فيها دعا
 على الجسد الكيل والوزن
 بخود السلطان باخذ من
 احوال الباطنيين اضعافاً
 ما يتصور به وعاقب من منهم
 ان كفى جيل الغيت من
 من عرض عن كتابه وسنة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الحاشية من غير هذا لا ضلال
 ابواب الحكم كما جاز في
 عند الترمذي وغيره ومن اتقى الحكم في
 غير اضراره الله

فصل

في بيان

کہا ہے سوخت میں ہمیشہ رہی کی طبع تھی اور ناپ اور تول کی کمی پر یہ سزا
 مشرورم فرمائی کہ بادشاہ زبردستی کم کرنا وہ اس سے چند کم کیا ہوا سکا دتا
 نے اور جو شخص زکوۃ نڈی اور اسکی ہزار ہا شہر نامی کہ سینہ رو کہ باجادی اور جو
 کوئی اور اسکی کتاب اور اس کے رسول صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سنت سے نہ پیہرے
 اور ہدایت کو اس کے سوا کہیں اور تلاش کریں تو اسکی ہزار ہا سے ہزار ہا کر دینا
 اور ہدایت کی دروازی بند کر دینا مگر کی چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کی حدیث میں زیدی
 وغیرہ کے نزدیک یہ منکر آیا ہے کہ جو شخص ہدایت چاہے اس کے غیر میں نواہد تھا
 اسکو گرا کر تاجی **فصل** اور جب ہم شریعتوں کو سوچے تو معلوم کر کے کہ یہ
 ذریعہ بنی بند کر کے لئے آئی ہیں اور انکا بند کرنا جیلوں کے دروازے کو بند کر کے
 ہر اسکی کہ جیل وسیلہ اور دروازہ ہیں جام پذیر دیکھو کہ انکا بند کرنا اسکی خلاف ہے مگر
 دونوں باتوں میں بہت بڑا اختلاف ہے اور شارح نے دیکھو کہ حرام فرمایا ہے اگرچہ اس کے
 حرام کا قصد کیا جاوے اسکی کہ نہ ہی حرام کی طرف پہنچانے ہیں تو جس عاملین نے یہ
 قصد خود حرام کا ہو تو کسی حرام نہ ہو گا دیکھو خدا تعالیٰ نے شرک کے معبودوں کو گالی
 دینی سے منع فرمایا کیونکہ انکو گالی دینا اسباب کا ذریعہ ہے کہ مشرک دشمنی اور کفر
 کی جہت سے خدا تعالیٰ کو گالی دینے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو زبردستی سے برا بھلا

الشرائع وجعلها دار ذیہ بسبب اللہ اثم
 وذات فکس فتح باب الجبل فاصحیل
 وسائل وابواب الی الحسامات ووسائل
 فکس ذلک فبین الباطنی عظیم
 واثار عظیم الذرائع

فصل فی بیان
 ان کفی جیل الغیت من
 من عرض عن کتابه وسنة
 رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
 الحاشية من غير هذا لا ضلال
 ابواب الحكم كما جاز في
 عند الترمذي وغيره ومن اتقى الحكم في
 غير اضراره الله

٢٠
شتم الرجل والآن قالوا
وهل تشتمهم يا
قال

فِي سَبْعِينَ نَجْمًا بِأَلْفِ رَجُلٍ
فِي سَبْعِينَ نَجْمًا بِأَلْفِ رَجُلٍ

وإلى الله
رجوعنا

مجلس الشورى

سید بن ابی طالب

والى التفت
وحدكم

1

کہ آدمی اپنا باپ کو گالی دے تو لوگوں نے عرض کیا کہ کیا کوئی بی بی یا بی بی کو بھی گالی
دینا ہے آپ نے فرمایا کہ مان دو سر تھیں کے باپ کو گالی دینا ہے وہ اس کی باپ کو بڑا
کہتا ہے اور دوسری زبان کو بڑا کہتا ہے تو وہ اس کی مان کو بڑا کہتا ہے یعنی باپ کے
گالی کا ذریعہ یہ شخص خود ہوتا ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منافقوں کو مارنے
سے قیصر روکا باوجودیکہ مصلحت ان کی مارنے میں تھی اجماع سے کہ آدمی کو مارنا لوگوں
کے بیگانے کا ذریعہ تھا اور لوگ یہ کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنی بارون کو
قتل کرتے ہیں تا اور شراب کا ایک قطرہ حرام فرمایا اگر اس سے بیت سی شراب کی
غزالی نہیں ہوتی مگر اجماع سے کہ تہرہ کی کا پینا ذریعہ بہت ہے پیو کا ہونا ہی اس طرح
اوسکو برک بنائے لہٰذا وہ کہنا حرام فرمایا اور اسکو جس ٹھہرایا اور وہ غلطیوں
سے منع فرمایا اور عصیر اور نیند کے پیو کو میں نے کچلے بعد ایسے برتن نہیں بندے بنائی
سے بھی کی اور اجنبی عورت سے تنہائی اور اسکو یہ تنہا سفر کرنے اور بدوانی جات
کے اسکی طرف نہ دیکھنے کو حرام کیا اور عورت کو کسی کی طرف جانے کے وقت خرشبود کا لہ
اور کپڑے باندھے منع فرمایا اور حسب کی وقت نماز میں آوے تو کہو سبحان اللہ کہ تم سے منع
فرمایا اور اسکی جگہ آؤ کی اسطوری جانا مقرر کیا اور جو عورت غارتہ کے مرئی سے
ہزار دیکورینٹ اور خوشبودار اور زور سے منع فرمایا اور مدت میں مرد کو اس سے کہنا

من المصالح ان عمل ابقيل ايجنايه
وقول الناس ان عمل ابقيل ايجنايه
الفضل من المصالح ان عمل ابقيل ايجنايه
انما يكون في الدنيا ذريع ان يرب كذا وكذا
انما يكون في الدنيا ذريع ان يرب كذا وكذا
انما يكون في الدنيا ذريع ان يرب كذا وكذا

وَعَنِ الْإِسْتِثْنَانِ فِي الْأَوْعِيَةِ وَخَدَمِ
النَّظَرِ الْبَحْثِ الْفَائِدَةِ

الطبيب والابن
والابن والابن

ومنهم الرجل من الضيق
الدين وهو الضيق والميل
من المعقل من الوفاة
طعن الضيق و
لست أرى شيئا من هذا

منہ جیسے سدا ان بقا النسل
 انہی جو خلیج چاروں طرف سے
 انہی جو خلیج چاروں طرف سے
 انہی جو خلیج چاروں طرف سے

طرفین کے ہونے سے پیشتر یہ ہونا منسوخ فرمایا تاکہ اداوار کا ذریعہ نہ ہو
 جو سود کا سہانہ اداوار کا کرے بلکہ ایک درہم کو دو درہم کے بدلے
 میں نقد بیچنا منع فرمایا اور یہ فی اربع کو ایک ساتھ کرنا حرام ٹھہرایا پہلوی
 کہ اس میں نفع کا ذریعہ ہو کہ جی میں جس قدر دیا ہو اس میں سہ زیادہ لاؤ اور
 اور امارہ کو اس نفع کا وسیلہ کرے جیسا ہوا کرنا بھی اور بیچنے والے کو منع فرمایا
 کہ بیع کو اس کے خریدار سے بیٹنے کو اس سے بائع سے جی سے کم نام پر
 نہ خریدے اور یہ مسئلہ بیع بینہ کا ہے اگرچہ بائع کا قصد سود کا ہو کہ
 وسیلہ ہو نیکی جہت سے منسوخ ٹھہرا اور دو شرط کا بیع میں اکٹھا کرنا حرام
 دیا تاکہ نہ بیچیں وسیلہ سود کا ہو یہ مسئلہ بیع بینہ کے مسئلہ پر منطبق ہے
 اداوار میں فرض سے منع فرمایا جس سے نفع حاصل ہوا اور اس نفع کو سود
 ٹھہرایا اور فرض دینے والے کو فرض لینے والے کا یہ قبول کرنے سے منع
 فرمایا بشرطیکہ پہلے سے ادا تو میں یہ عادت جاری نہ ہو چنانچہ سنن ابن
 ماجہ میں یحییٰ بن ابی اسحاق ہاشمی سے مروی ہے کہ میں انس بن مالک رحمہ سے
 پوچھا کہ ایک آدمی ہم میں سے ہوا تو اس نے ہمارے مال کو فرض دیا تو ہم نے یہ وہ
 فرضدار اس کی پاس پر بیٹھا ہے آپ نے فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا

اے اللہ کے رسول! اگرچہ اس کا مال ہمارا ہے
 اگرچہ اس کا مال ہمارا ہے
 اگرچہ اس کا مال ہمارا ہے

قال سالت انس بن مالک
 عن رجل من قبض الخمار
 فقال سالت انس بن مالک
 عن رجل من قبض الخمار

سورة الضحیٰ من تبت
ان شئت من شئت الخ

والله و متعلقا بالبحر ما كان
والله و متعلقا بالبحر ما كان

والله و متعلقا بالبحر ما كان
والله و متعلقا بالبحر ما كان

تاکہ جو سنگار چہ پانی میں وہ ظاہر ہو جاوے اسکو کہ پانوں کی دھمک پانی کی آواز کے
ظاہر ہو نیکا در لید ہی اور آواز کا ظاہر ہونا مرد و نکلے میل کا وسیلہ ہی عورتوں کی
لش اور نمشت میل طہ اہل علم سے مردوں اور عورتوں کو بچی نگاہ کرکے کا
حکم فرمایا اسوجہ سے کہ دیکھنا در لید ہی میل و محبت کا اور وہ در لید ہی منوج باہر
پڑنے کا اور رمضان شریف کا استقبال ایک باورہ و زہر پیشتر کہن ہی من فرمایا
تاکہ واجب ذرہ میں زیادہ ہو جائیکہ در لید نہو جیسا کہ اہل کتاب نے زیادہ کر لئے
اور کھاج میں جمع کرنا ہی کا اور اسکی بیوی ہی کا یا خالہ کا منع فرمایا اسکی کہ ہم
صورت قرابت کو تو تھمانے کی ہوگی اور اسوجہ سے آپ نے اولاد کو بابر دینی کا حکم
فرمایا اور خبر دی کہ جو شخص بغیر اولاد کو دینی میں غام کرے تو اسکی یہ حرکت
ظلم نازیبا ہی اور اسکی برگواہی کرنی بچا ہی اور تو تھی کسی کھاج کہ نہ کو منع فرمایا
کہ انجام کو اولاد و ظلام ہوگی اور منع فرمایا کہ کوئی عورت اپنی نفس کو کسب کو
آخضرت ملی الہیہ اہل علم کے یہ کہ مرید یہ کہ عورت مالکہ ہو مرد کی اسکی اسکی
غلات کر نہیں کھاج کبیر زمین زنا کے ہونیکا در لید ہی اور یہیں وہ کھاج کا ظاہر
کرنا آواز اور دوت اور دلیر سے عجیب ہی تاکہ ہر طرح زنا کی مشابہت سے دور
ہو جاوے اور انہیں سے ملو کر نہ کرے میں ہی آخضرت ملی الہیہ اہل علم کا منع فرمایا

در عقبہ ال امیل و المحبۃ الیہ
در عقبہ ال امیل و المحبۃ الیہ

والله و متعلقا بالبحر ما كان

والله و متعلقا بالبحر ما كان
والله و متعلقا بالبحر ما كان

والله و متعلقا بالبحر ما كان
والله و متعلقا بالبحر ما كان

الحرب وان تقطع ايديهم
 في الغزو ولا يكون ذلك
 حجة الى اهل الحق
 بالكفر ومن ذلك ان
 المسلم اذا احتاج الى
 التزويج من دار الحرب تخاف
 على نفسه الزنا عتق عن امرائه
 نفس ملكية واحدا على ابي ذر
 ومن ذلك اتفاق الصحابة على قتل
 الجماعة باو احل للزواج على ابي ذر

علاء بن

حدی کی تعمیل سے دارالحرب میں اور ناتہ کا شیوہ لائی میں اسوجہ سے کہ یہ
 امور سب کا فائدہ نہیں کہ جسکو سزا ملی ہو وہ کاروبار نہیں جاسکے اور انہیں میں سے
 یہ ہے کہ مسلمان اگر دارالحرب میں نکاح کا محتاج ہو اور اپنے نفس پر ناز کا اثر
 کر کے نکاح کرے تو اپنی بی بی سے صحبت میں انزال کیوقت ملے وہ عبادت
 اس پر امام احمد نے نفس کی جو اور وہ انزال کے ملے وہ کہہ بی کہ کہیں
 رہ جائے سو اولاد کا فروغ ہو اور انہیں میں سے جو صحابہ کا متفق ہونا اس مسئلہ پر
 کہ ایک مقتول کے بدلہ میں جتنے اسکے قاتل ہوں سب کو مارنا چاہیو تاکہ ایسا ہو
 کہ جماعت لکڑیوں مفت کر لیا کریں اور انہیں میں سے یہ ہے کہ خدا تعالیٰ نے اسے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دشمنوں کے سامنے پکار کر قرآن پڑھنے سے منع فرمایا کہ
 پکار کر پڑھنا اس کا فائدہ تھا کہ دشمن قرآن کو اور حسرتی ہو سکو تا ماری اس کو کالی
 دینی ہو اور اس میں یہ ہدایت خداوندی یا ایہا الذین آمنوا لا تغفروا دعا
 اور انہیں میں سے جو حکم فرمانا مقید ہو کہ وہ بیہوش ہونے پر ہر مرد اس پر بند کرے
 خشایت فارس اور روم والوں کے کہ وہ اپنی بادشاہوں کی سامنے کھڑے رہیں
 اور بادشاہ بیٹھ کر ان میں اور انہیں میں سے جو کہ اس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 نے منع فرمایا کہ جس آدمی کو کسی شکر مویا خیانت سے لے لیں تو وہ اگر

انہ و منہ یا ایہا الذین آمنوا لا تغفروا دعا
 وایہا الذین آمنوا لا تغفروا دعا
 بان یہو لوجو ساسا
 ذلک ان الذین یحبون اللہ ورسولہ
 واولیہم من قبل اللہ ورسولہ
 واولیہم من قبل اللہ ورسولہ
 واولیہم من قبل اللہ ورسولہ

و بعد از حقّه و آن کان نام
یا خنجر حقّه آوردن قتال
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

و بعد از حقّه و آن کان نام
یا خنجر حقّه آوردن قتال
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

انہ صراط القربی سدا الذی یقاسم فی الشیء
منہ و یستحق ان ساء الظن
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

و بعد از حقّه و آن کان نام
یا خنجر حقّه آوردن قتال
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

و بعد از حقّه و آن کان نام
یا خنجر حقّه آوردن قتال
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

و بعد از حقّه و آن کان نام
یا خنجر حقّه آوردن قتال
و من از منک و لا یقتل
من خائنک لأن ذلک
منه و یستحق ان ساء الظن

فان كان من اثنين فان
كان عقلي بهم فافاضا لهما

المعينة من كماله
العقل بن وبرد له

الاول راس ماله شكا فالت
ام المؤمنين فافاضا لهما

فان كان من اثنين فان
كان عقلي بهم فافاضا لهما

پس اگر دو کثیر نسی به مثلاً عقیدیم جو جبر سوسه کے لکھ دو نوسے مراعت کی
جیسے یہ مثبتہ میں جو توبہ حکم دیا جاوے گا کہ دو نوسے عقیدین فاسد ہیں اور اول
شخص کو اسکا اصل مال پس دلایا جاوے گا جیسا کہ حضرت ام المؤمنین عائشہ سے
فرمایا جو اور جبر فیضہ میں آئی اسکا حال اس چیز کا سا ہوگا جو سوسہ کے عقد سے
فیضہ میں آئی کہ اس سے نفع لینا حلال ہوگا بلکہ اسکا پھر دینا واجب ہوگا اگر
تافیس کے پاس موجود ہوگی اور اگر جاتی رہی ہوگی تو اسکا عوض دینا ہوگا اور یہی
حال ہے اگر دو نوسے لکھا گیا عقیدہ اور فرض کو یا اجارہ اور فرض کو خواہ
شعاریت یا شرکت یا ساقا یا شراعت کو فرض کے ساتھ کیا تو یہ سورتین و فو
سما یا خراب ہوگی اور واجب ہوگا کہ جس مال کو فرض نہیں لایا تھا اسکا بدل پھر دینا
جاوے اور دوسرا معاملہ فاسد ہی اور ایسا ہی اگر نکاح جو جبر و فو متفق ہو جاوے
تو اسکا حکم مثل فاسد عقد ہوگا۔ اور یہ طبع اگر یہ پر یا بیع پر زکوۃ کے
ساقہ ہو تو متفق ہو جاوے یا یہ پر نکاح فاسد اور وقت فاسد کے درست کرے
اتفاق کریں تو یہ عفو فاسد ہوگی مثلاً عورت اپنے غلام کو بیعت کرنی چاہے اس مطلب
کو تو اسکو کسی مرد کو دے اسے اور وہ شخص اس غلام کا نکاح اس عورت سے
کر دے جب وہ اپنا مطلب غلام کو نکال چکے تو اسکو مرد مذکور سے مانگے اور وہ اس

بمقبوض بعد ان كان باقيا وبقي له ان كان
يجب رده ان كانت ان جعلا بينهم
بالفائض او اجارة وقوض او مضارة
وقض او ساقاة او مزارة

ان مرد عقلي بعد مال الله بن جبر
قد فاضا العقل الاخر فاسد وان
ان كان نكاحا فاسدا فاسد وان

عليه وكان حكمه حكم العقلي
افاضا ولا تارة فوافاضا عليه
او بعد اسقاط الزكوة او على

هبة التخييم فاسد وان توبه
وقف فاسد مثل ان توبه
مواقعة بما هو المعتبر
فان جبر فاضا لهما
منه او جبره من الرجل

فصل فی بیان احوال و عیال و احوال و عیال
 ان کسب ان احوال و عیال و احوال و عیال
 من و احد فانی و احد فانی
 جمله نیستقل علی احوال و عیال
 جاعل فی احوال و عیال و احوال و عیال
 عقد فانی و عیال و عیال و عیال
 حب لایب و عیال و عیال و عیال
 ان بدیع و عیال و عیال و عیال
 فانی و عیال و عیال و عیال

غلام کو عورت کو دیا اور عورت کے مالک ہوئے نکاح جاتا رہا اور اگر عیال ایک
 طرح سے ہو تو اس عیال میں اگر صرف عیال ہی مستقل ہو تو اس کی غرض مال
 نہ ہوگی اور عقد فاسد ہوگا مثلاً اپنی بیوہ کو مال سپر کے چاہتا ہے کہ سپر لیں
 تاکہ بچہ زکوۃ واجب ہو تو سپر سے زکوۃ ساقط نہ ہوگی کیونکہ اس بیوہ کا ہونا اولاد
 نہ تو برابر ہے لیکن اگر مقصود ظاہر ہوگا تو اس کے حکم ظاہر و باطن دونوں میں شرع ہوگا
 ورنہ صرف باطن میں عیال فاسد ہوگا اور اگر عیال ایسا ہو کہ اس میں خود مستقل نہیں
 دوسرے کا بھی لگاؤ ہے مثلاً عیال کر نیکی نیت کرے اور عورت سے ظاہر کرے یا
 عورت سے رحمت اس کو مستحب کرے یا اپنا مال دار تو نہ کی نقصان کے لئے یہ کہ
 یا اور اس طرح کا معاملہ ہو تو اس طرح کے عقد و درہم ان شخصوں کی نسبت کر جاوے
 مقصود سے واقف ہیں باطل ہیں اور مرد کو جائز نہیں کہ عورت سے صحبت کرے اور
 اگر وہ مرد و عیال کو اس کا وارث بھی نہ ہوگا اور اس طرح کی عقد میں اگر جبکہ اس کی بیوہ
 اور جبکہ اس کی وصیت کی ہو تو اس شخص کی غرض معلوم ہو جاوے گی تو اس کو باطن میں
 ملک حاصل نہ ہوگی اور نہ نفس لینا یہ اور وصیت کی چیز سے درست ہوگا بلکہ اس کو
 سپر دیا واجب ہوگا۔ رہا دوسرا شخص جبکہ اس میں عقد کی غرض معلوم نہیں تو
 اس کی نسبت کہ عقد مذکور درست ہے اور اس کو صحیح عقد کا سا مقصود حاصل ہوگا

ان کسب ان احوال و عیال و احوال و عیال
 من و احد فانی و احد فانی
 جمله نیستقل علی احوال و عیال
 جاعل فی احوال و عیال و احوال و عیال
 عقد فانی و عیال و عیال و عیال
 حب لایب و عیال و عیال و عیال
 ان بدیع و عیال و عیال و عیال
 فانی و عیال و عیال و عیال

عقود فانی

فصل فی بیان احوال و عیال و احوال و عیال
 ان کسب ان احوال و عیال و احوال و عیال
 من و احد فانی و احد فانی
 جمله نیستقل علی احوال و عیال
 جاعل فی احوال و عیال و احوال و عیال
 عقد فانی و عیال و عیال و عیال
 حب لایب و عیال و عیال و عیال
 ان بدیع و عیال و عیال و عیال
 فانی و عیال و عیال و عیال

وان كانت المتباعدة لطلاق
والنفس مع الطلاق في حث

انه ازال ملكه وانما يقطع
من حيث انه مفعول لا شئ

فانه انما يقطع لانه
لا من ازاله ملكه

البضع واراد به
المتباعدة فقال لفيض الى غرض له مثل

اور اگر جلد گر کے فائدہ کے لئے ہو مثلاً جوار آدمی طلاق دیوے تو طلاق درست ہوگی اسطر سے کہ اوسنی اپنی ملک اثبات دے اور اسوچہ سے درست ہوگی کہ اسنے عورت کو میراث سے روک دیا اسلئے کہ بیکار کو ارث کے ملکہ دیکر بیکاریت سے ملک صحبت کے دور کر بیکاریت نہین۔ اور اگر جلد ایسا نعل ہو جس سے انجام کو جلد گر کی غرض ملتی ہو مثلاً ابام گر این اس لئے سفر کرے کہ روزہ جاڑ و غین رکھنا پڑے تو اس سے اسکی غرض حاصل نہوگی بلکہ اسکو سفری چیز روزہ رکھنا واجب ہوگا۔ میں کہنا ہوں کہ کسی کی نظیر سے جو مال کی کتبی ہیں کہ موزون پر مسج کر بیکار اجازت مباح نہیں بشرطیکہ انکو خود مسج کے لئے بیٹھا ہو اگر اس صورت میں مسج کر گیا تو درست نہوگا اور سب نماز و نکاح تفسیر ہنا اور سب واجب ہوگا جو اس طرح کے مسج سے بڑھ ہی ہوگی اور مسج کی اجازت اوسی شخص کے حق میں ثابت ہے جو موزون کو حاجت کے لئے پہنے یعنی سردی خواہ سواری وغیرہ کی ضرورت سے پہنے تو وہ ادن پر مسج کرے کیونکہ اسکو اد نکاح لانا دشوار ہے۔ ہمارے شیخ کہتے ہیں کہ جلد کا نعل اگر ایسا ہو جو دوسرے شخص کے ساتھ کر بیکار طر پینا دی جیسے اپنی باب یا بیٹی کی کسی سوچت کرے تاکہ نکاح کر لیا جاوے یا عورت اپنی خاوند کے بیٹی یا بیوی مباشرت کرے

ان بنیاف فی الطریق
الضعیم الی الشیء لیس فی الشیء قلت
بل یجب علیہ الضعیف لیس فی الشیء قلت
و نظیر هذا ما قالہ الامام تکیہ اندلیس

باب فی

نفس السحر علی الخفاء اذا البسها
لنفس السحر فلو سمع لزال
ابن واما تثبت الخصیة ففی حق
من البسها لاجب الخالی و الزکی و
نحوها فیسیر علی حدیث الشیخ و ان
الذکر قال شیخنا و ان
کان یفرض الی شیء طریقی
عندنا مثل ان یعط امرأۃ
ابنہا فابنہ لیس فیہ
لہ او مثل ان
بنی لہ ابن و زوجا و ابی

عند من ہر ذی الارواح
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ
 الاطلاق للمساکین یقتل او
 غضب لا یمنک الاطلاق لان
 حرمتہ امرایہ علی الشیخ
 حتی لای یزید علی الخیر
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ

جن لوگوں کے نزدیک یہ فعل موجب حرمت کا ہے تو اس طرح کے جیسے ایسے ہیں جیسے
 قتل یا چھیننے سے ملک کہو دیکھا ورنہ اس جیلو کا بیکار کرنا ممکن نہیں بلکہ اس
 ذریعہ سے عورت کا حرام ہونا خدا تعالیٰ کا حق ہے اور تمنا اس پر نکاح کا ٹوٹنا
 مرتب ہوتا ہے اور جو افعال کو حرام کر نیکی موجب ہیں ان میں فعل کا بھی اعتبار نہیں
 ہوتا ہے جانو کہ قصد کا اور یہ صورت بمنزلہ اس بات کی ہے کہ بہنو والی خیر کے بغیر
 ہو جائیگی لہذا حیلہ کر کے بہنو والی خیر دینی سبب سے حرام ہوئے ہو تو ہی ہے اور
 مصارت کی حرمت عوام طور پر مباشرت سے ثابت نہیں ہوتی اور اس وقت میں
 صورت اس کی یہ ہے کہ مرد کی بی بی یا اس کی ماں اس کی منیغہ سے بیچ کر دو دو
 پلا دیں تاکہ اس کا نکاح جائز ہو کہ نکاح کا ٹوٹنا یہاں فعل پر موقوف ہے نہ قصد
 پر بلکہ اگر دو دہلائی والی بیمنون ہو تب بھی حرمت ثابت ہوگی جیسو بانی میں کوئی چیز
 اس کی بخش کر نہ والی مالک ہو کہ اگر حیلہ اس فعل پر جس سے اپنی لہو خواہ خیر
 لہو حلال ہو جائیگی صورت ہو مثلاً کسی شخص کو مار ڈالے تاکہ اس کی بی بی کو خود
 نکاح کرے یا دوسرے کو نکاح کرے تو یہاں وہ عورت اس شخص کے لہو حلال نہ ہوگی
 جس کے لہو اس کو نکاح کا ارادہ کیا گیا ہے بلکہ اس کی سوا دوسرے لہو حلال ہو جائیگی
 اس لیے کہ دوسرے کی نسبت کردہ عورت ایسی ہے جس کا خاندان مر گیا ہو یا کسی حق میں

خیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ
 الخیر یوم فی ذلک الخیر علی منزلہ

حیلہ نکاح

اوامرہ امرایہ الصغیرۃ تبت فی غیرہا
 فان فی غیر النکاح طهر من لا یوقوف علی الفعل
 ولا علی الفصد بل لو جبک فی الموضع
 یجب ان یغسل فی غیرہا
 فان فی غیر النکاح طهر من لا یوقوف علی الفعل
 ولا علی الفصد بل لو جبک فی الموضع
 یجب ان یغسل فی غیرہا

من قصد تنفیذہ یجب ان یغسل
 فان فی غیر النکاح طهر من لا یوقوف علی الفعل
 ولا علی الفصد بل لو جبک فی الموضع
 یجب ان یغسل فی غیرہا

والتقيد بالحل والالتزام
في غير الحل والالتزام
في الامور الضمنية
المنصوص فانها يفيد
الحل او يقال ان
القول المشدود في قول
عبد الوكيل المشدود في قول
والقتل لو لم يرد في قول
النكاح

حرام کرنے میں وہ حلال کر نیکو مفید نہیں ہوتے جیسے ذبح کرنا شکار کا اور
شراب کا سر کرنا اور نئے جگہ ذبح کر دینا اگرچہ افعال آدمی کے حق کی حیثیت
حرام کرتے ہیں جیسے چینی ہوئی جانور کو ذبح کرنا تو وہ حلال نہیں کیے مفید ہیں
یابہ کہہ جاوے کہ جو قتل حکم کے ثبوت کے لئے مشروع تھے اوسیں یہ ہر طرح
کو مشروع طور پر واقع ہو جیسے ذبح کرنا کہ ملحق میں جو مالچا بیٹھنے جگہ نہ ہو اور
مار ڈالنا عورت کے ملال کر نیکو مشروع نہیں مگر چونکہ نکاح اجل کے پورا ہونا
سے جاننا تو حلال ہونا مٹنا اور تبجا حاصل ہوا اور ہر سکھائی کہ اسکے ہوا
میں یہ کہہ جاوے کہ آدمی کا مار ڈالنا خدا تعالیٰ آدمی کے دھوکے حق کی
حیثیت میں حرام ہے اور اس پر سہی اگر آدمی اس کو مباح کر دے تو حلال ہو جائے تو
معلوم ہوا کہ حرام وہاں مالک پر مالیت کا تلف کرنا نہ مشروع کا نکاح اور ذوالفلا
نیا ہے کہ شے چینی ہوئی چھری اور غیر سوس و سچ کر زمین پر اندھا بن گیا تو اس کے
روایت میں ہیں اور علماء کو اختلاف ہے اس لئے کہ ذبح کے ذبح میں جو چھپا ہوا مرد اور نام
بے نیم ہر فراموشی ہو کہ حلال ہو اور واقع بن مذہب کی مذہب میں حلال ہوئی ہو کہ
ذبح میں اور وہ سری حدیث میں جو اس عورت کو یا بہن نے چینی ہوئی ہو کہ
مذہب کی سیاف کی اور ایک کو ایک بکری کی جو کہ جسکو بکری اور کسی مالک کی اجازت

عبد الوكيل المشدود في قول
والقتل لو لم يرد في قول
النكاح

عبد الوكيل المشدود في قول

هذه ان قتل آدمي حرام لم يرد في قول
حق آدمي ولكن لو اباحه تعالى لم
يقتضه اتفاق المتأخرين
هنا لا لا خلاف في الروي وقد اختلف
المتأخرين في صحة الروي
والمتأخرين في صحة الروي
والمتأخرين في صحة الروي

والمتأخرين في صحة الروي
والمتأخرين في صحة الروي
والمتأخرين في صحة الروي

فلا قول بئس لفظاً
 فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل

شہم جیلو کے جہاں ہو جسے جہاں شراب کے سر کرنا بیکار قاصد ہو جیسا کہ ہر
 شہم نے ذکر کیا ہے وادعا علم فرمایا کہ علامہ کے جیلو وطر حکم میں قول افضل ہو جیسا کہ
 بین تو انکو احکام کے ثبوت کو عقل شرط ہو اور قصد مقبرہ ہے اور وہ کہیں بھی
 ہونے ہیں اور کہیں غاصد پہر چکا حکم ثابت ہو تا ہی او میں سے بعض ایسی ہیں کہ انکا
 توڑنا اور اٹھانا بعد واقع ہو نہ کہ ممکن ہے جیسے یہ اور کج اور بعض ایسے ہیں
 کہ انکا توڑنا اور باطل کرنا ممکن نہیں جیسے آزاد کرنا اور طلاق دینا ہی تو اس
 قسم کے جیلو اگر فعل حرام کا قصد کیا جاوے یا واجب کے ساقط کر دیا ابراہد کیا
 جاوے تو ہو سکتا ہو کہ اسکو سب جہوں سے باطل شہر دین یا ایسی وجہ سے باطل کر
 جس سے جیلو کشمور یا باطل شہر ہی اسطرح کہ جس غرض سے اسکو وہ جیلو کیا ہو وہ
 اوپر مرتب ہو جیسے صحابہ نے مرض کی طلاق میں حکم دیا کہ طلاق ہو ہی کر ورت
 نہ کہ کسی مورد ہوگی۔ اور جیسے کو افعال اگر جیلو کر کے کسی رحمت کو متفق ہو کر تو
 اجازت حاصل ہوگی مثلاً سفر کرنا نماز کی کمی یا روزہ کے افطار کے لئے اور اگر غیر کے
 حتمین رحمت کے متفق ہو کر تو وہ کہیں ہو جاوے گی اور نیز لہ نفس اور مال کے ضائع
 کرنا ہوگی اور اگر حلت عام کو متفق ہوں خواہ بذات خود یا بذریعہ ملک کو جائز کرنا
 کے تو یہ سب قتل کا اور شکار کے ذبح کرنا کمال ملال شخص کیواسطہ اور چہرہ ہو کر

ويعتبر فيها القصد وثبات
 حكمه من غير قصد
 ورفعه بعد وقوعه كالبيع والطلاق
 ولا يمكن فيه ذلك كالبيع والطلاق
 والضرب فاقصد بالاحتمال على ما في هذا

سواء كان
 اسقاط واجب لمن ابطاله ما من جميع الوجوه
 واما من اوجب لمن ابطاله ما من جميع الوجوه
 لا يثبت عليه بل يلزم من ابطاله ما من جميع الوجوه
 حكمه انما يثبت على من ابطاله ما من جميع الوجوه
 وان اقصت حلها فانما
 وما ينقضها او يواستلزمه
 وان اقصت حلها فانما
 وما ينقضها او يواستلزمه

فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل
 فاما قال فتلخص بان الجليل

لنفسا مسبباً وبالجملة اذا افضها
لنفسه لانه فان قصبت لانه
ان لا يجعل لغيره ان لا يفسد

ملك النفس ليجعل لانه لا يفسد
نفسه ووقد دخل في
القسم الاول احتياطاً الى ان لا

المرء بالرداء وقصبت
المرء بالرداء وقصبت
المرء بالرداء وقصبت

کے ذمہ کر نیکاً چھیننے والے کے لئے جو حاصل ہو کہ جیلہ کے نسل سے اگر مباح کرنا
کسی حرام چیز کا مقصد ہو گا تو وہ اس کو حق میں حلال نہ ہو گی اور غیر کے ملک کے
زائل کر نیکاً قصد کیا جاوے گا تاکہ فاعل کو یہ اصل حلال ہو جاوے تو قیاس میں یہی چاہیے
کہ اس کو لے کر حلال نہ ہو کہ غیر کے لے کر حلال ہو جاوے اور قسم اور لین داخل ہو عورت کا
جواب کرنا نکاح توڑنے کے لئے مرد ہونے سے کہ وہ ایسی ہی شخص کی طرح جاوے گی جو
کہتا ہے کہ بدائی مواد عورت بن مرتد ہونے سے فوراً ہو جاتی ہے یا جو صبیہ
کہتا ہے کہ عورت کو قتل کیا جائے تو وہ جب اس صبیہ جیلہ میں ہے کہ اس سے
نکاح نہ ہو بلکہ عذاب اور قتل کی جہت سے تو مرد شمار ہوا و نکاح کی جائیگی نہایت
سو غیر مرد گئی جاوے یہاں تک کہ اگر حالت مردی سے رجوع ہوئے پہلے مردی یا
دار بنادے تو مرد اس کی میراث کا مستحق ہو گا اگر اس کو اس عورت سے حالت مردی
میں صحبت کرنا جائز نہیں بلکہ کہ بیبی کی صحبت بعض اوقات اس کے لئے سبب ہو
سے حرام ہو جاتی ہے جیسے مثلاً عورت احرام باندہ سے کہ جیسا کہ بت ہو جاوے گا کہ وہ
مرد ہو گئی اور کسی کی کہ میں تو نکاح توڑ کر لے کر مرد ہوئی ہوں تو اس کا قتل مقبول
نہو گا اس لئے کہ یہ صورت ہر ایک مردہ کی نکاح کی اور تو ہو نیکاً دہر ہو جاوے گی
یعنی اس کو سہلا دیا جاوے گا کہ کہہ دے کہ میں نکاح توڑ کر ہوئی ہوں اور یہ

ملی فی غیر الذکر
لا یستحب فی ردائہ او بقول یا خا کو قتل
لا یستحب فی ردائہ او بقول یا خا کو قتل
لا یستحب فی ردائہ او بقول یا خا کو قتل

من حیث العقبانہ والقتل غایب

من حیث العقبانہ والقتل غایب
من حیث العقبانہ والقتل غایب
من حیث العقبانہ والقتل غایب

لنفسا مسبباً وبالجملة اذا افضها
لنفسه لانه فان قصبت لانه
ان لا يجعل لغيره ان لا يفسد

ولان الاصل اخذ من رتبة

فرضی و قد استند

رضی

الحسين بن علي

عليه السلام

صلى الله عليه وسلم

وَسَيُؤْمِنُ

وہ بھی ہے کہ عہد کو اسباب میں نہت ہو چکی اور نیز ارجحیت سے کہ کلیہ یہی ہے کہ
عورت سب احکام میں مرد کی فصل اور بخاری نے اپنی صحیحین میں جملہ کو اہل سنت
پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ارشاد و مسئلہ لال کیا ہے کہ چاہیے کہ متفرق لال کیا
کیا جاوے اور انکشاف مال اور ہر اور کیا جاوے صدقہ حوت یعنی زکوٰۃ کے لئے
ایں جیلہ کیا جاوے تو یہ نہیں عام ہر سال کے بیشتر ادا اسکے بعد کو اور اس
ارشاد سے جو طاعون کے باب میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ
جب با کسی جگہ میں پڑے اور تم وہاں موجود ہو تو وہاں سے بھاگ کر نہ گرو
اور اس حدیث کی بخاری کا استدلال کرنا اور انکی باریک بینی سے ہی اس لئے
کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ فرمایا ہو کہ بندہ ہر اگر تقدیر اللہ ہی نازل
ہو تو قضا الہی پر انھی اور اسکے حکم کو مانکر اسکی تقدیر سے نہ بھاگے تو
خدا تعالیٰ کا امر اور دین اگر بندہ پر آوی اور اس سے بھاگنا کیسے جائز ہو گا اور انکی
استدلال اہل کبار کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کہ بچہ چلے
پانی کو اس غرض سے نہ بچے کہ اس سے گہاں سے روکے ہی اس سے معلوم ہوتا ہے کہ بچہ
جنیزات خود حرام نہیں ہوتی جب اس سے امر حرام منع ہوتا ہے تو وہ حرام
ہو جاتی ہے اور امام احمد نے جملہ کو باطل اور حرام ہونے پر اس کی حجت نکالی ہے کہ

١٣
 حيا لا يمان
 الطاعون اذا وقع بارض وانه غافل عن شدة
 في قوله من الله فليكن له واليه وسلم في
 في النهي يعرض قبل الحق وانما يكون
 في الصداقة فان
 في ولا يفرق

حیاتِ نازان

وَأَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ لَمَقْتُلُوا مُوسَى وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا سَأَكُونُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا سَأَكُونُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ وَلَئِنْ لَمْ تَفْعَلُوا سَأَكُونُوا فِي شَكٍّ مِنْ ذَلِكَ

مجلس

بوق نقيسه خوار معاذ الله

عليه السلام

پیش روئے

وَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِّأَعْيُنِنَا
عَنَّا اللَّهُ إِنَّ يَافِقُونَ أَفْعُنَا

سَبَّحَهُ عَلَى كُلِّ
حَالَةٍ تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ

الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ

وَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِّأَعْيُنِنَا
عَنَّا اللَّهُ إِنَّ يَافِقُونَ أَفْعُنَا
سَبَّحَهُ عَلَى كُلِّ
حَالَةٍ تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ
وَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِّأَعْيُنِنَا
عَنَّا اللَّهُ إِنَّ يَافِقُونَ أَفْعُنَا
سَبَّحَهُ عَلَى كُلِّ
حَالَةٍ تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ

بِأَعْيُنِنَا

الَّتِي تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ
وَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِّأَعْيُنِنَا
عَنَّا اللَّهُ إِنَّ يَافِقُونَ أَفْعُنَا
سَبَّحَهُ عَلَى كُلِّ
حَالَةٍ تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ

الَّتِي تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ
وَلَا يَجِدُونَ سَبِيلًا لِّأَعْيُنِنَا
عَنَّا اللَّهُ إِنَّ يَافِقُونَ أَفْعُنَا
سَبَّحَهُ عَلَى كُلِّ
حَالَةٍ تَخْلُصُ بِيَا سَلَامُ
الَّذِي هُوَ الْمَقَامُ بِنِ الْخَلْقِ
فَعَلِمَ أَنَّ مَحَلَّةَ الْخَاصَّةِ مَحَلُّ

کلام من دفع علیہ الطلاق
 الثلاث ولا یصدیک علی مرنه
 فاحسن الیہ ان ذوقنا ما یلعب
 فو ظہا فی ویدنا منہا فان
 حکامہ وحلت ازہم اللطاف
 بعد انقضاء العلق وقول
 اللہ تعالیٰ لا یؤب علیہ سلام
 وخیال فی حقہ فافان فی حقہ
 لزوجتہ ان اقامتی اللہ من مہر صی لا یخلف
 ما یجب لک لہ ما عرفت علیہ ما قالہ
 وعلی من نایہ او تکلم صاحبہ ویکلمہ
 فکذا لک فی حقہ کل ضرر فانما واللہ بان

ان بآلہ

اسی طرح اگر کسی شخص کی بی بی پر تین ملاقین پڑ گئی ہوں اور اس کو اپنی بی بی کے بدلے
 میں نہ تو اس کو لے کر ہم یہ جگہ کر کے کہ اس عورت کا نکاح ایک غلام میں کر لیا جائے اور
 سو سمجھ کر لیا تو اس غلام کو عورت کے نام پر کر دیا اور اس کو اس کا نکاح تو کیا دیا
 اور وہ عورت اپنی خاوندہ پر جسو طلاق دی تھی مدت گزر کر بعد حلال ہو جاوے گی اور
 اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو فرمایا وہ خدیجہ کے پیشکش حاضر تھے وہاں تک کہ یعنی جب
 حضرت ابوبکر کی بی بی نے آپ کو سامنے وہ بات کہی جو سلطان نے اس کو کہی تھی اگر
 بڑا خاوند ایک بول بولے تو اس کا سب مرض وہ ہو جا تو آپ نے اپنی بی بی سے
 ہنسنے فرمایا کہ اگر اللہ تعالیٰ مجھ کو اس بیماری سے کڑا کر دے تو میں نیکو سو گڑھ ماروں گا
 پس اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوبکر کو ان کی قسم سچی کر لیا تو ان حکم دیا کہ ایک چارہ لے
 یعنی ایک شہا شل خرا کی تر شاخ کو لے لیکر اس کو ایک دفعہ مار دو اور حضرت ابوسعید
 خدری کی حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ربو اسے جوڑ کے لے کر اترنا فرمایا
 کہ حضرت ابوسعید فرماتے ہیں کہ حضرت بلال آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس تھے
 خرا لائے آپ نے اس کو فرمایا کہ یہ کہاں سے لائے اور انہوں نے عرض کیا کہ ہمارے پاس
 خراب خرا تھو اور ہمیں سو دو صاع میں سے ایک صاع کے عومین آپ کو کہا گیا کہ
 بیچو آپ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ آہ زاسو ایسا کرو اگر تم ہر بل لیا کرو

خفتنا و ہوا بخوفہ من شیئی مثل الشما
 الرطبہ فیضربا بہ ضربہ ولحن وقول شہ
 الذبی حبیل اللہ علیہ والہ وسلم الاتقاص
 من لک فی حقہ ابی سعید الخدری قال جاء
 بلال بن النبی صلی اللہ علیہ وسلم لیسألہ عن
 فقال لہ الذبی حبیل اللہ علیہ والہ وسلم
 وسلم من یمن یمن فی حقہ قال نعم
 غریبی فینبغی صاعین صاعین
 انبی صلی اللہ علیہ وسلم قال
 لزوجتہ ان اقامتی اللہ من مہر صی لا یخلف
 ما یجب لک لہ ما عرفت علیہ ما قالہ
 وعلی من نایہ او تکلم صاحبہ ویکلمہ
 فکذا لک فی حقہ کل ضرر فانما واللہ بان

ادت ان تشترک
 زوجین ان لا یفعلوا کذا
 انبی صلی اللہ علیہ وسلم

ما منعه و تحلیل ما حرمه
 الاستقام ما واجب الی طالب
 حاد عنه الله سبحانه منقذ
 بالغ لمصلحتهم و منقذ
 و منقذ فعله علی زکاة و العباد

و انکار ائمة السلف و انکار
 الحجة انما هو اول الذم فان
 من جبت هی لا تدر و لا تدر
 حسنات حسنات و انکار فضیلت
 فضیلة و انکار طاعة کانت طاعة و
 انکار معصية کانت معصية و سائل

جلد نهم

که او ساکنان کریم نسبت کر غالب هر با او من جلیه کائنات او سیکی مسکنیت که با او
 می اورا یک قسم حرام اورا الله پاک کوفت نیاید اورا دسکو واجب کساقط
 کرنے اور شروع امر کے باطل کرنے اور حرام کی ہوئی چیز کے حلال کرنا و غیر
 می اور سلف اور حدیث واسطے پر جلیه کا انکار کرتے ہیں و یہی قسم ہی اسلو کہ
 جلیه خود تعریف اور ذمت کیا نہیں جاتا بلکہ جس امر پر جلیه کیا جاتا ہو وہ اگر چاہا
 ہو تو جلیه اچھا ہو اور اگر وہ برتر تو جلیه بھی برتر ہو اگر وہ ملا ہو تو وہ بھی طاعت
 ہو اور معصیت ہو تو وہ بھی معصیت ہو اور از انجا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 فرمایا کہ ایسا نہ کہ جیسا یہود و نصاریٰ کیا کہ ادنی جلیون سے خدا تعالیٰ کی حرام کی
 ہوئی چیز و زکو مال یا زکو مال و فقہا کی اصطلاح میں جلیه جب مطلق بولا جاتا ہو تو کفر
 سے البسی ہی جلیه مقصود ہے برن جسو محرمات حلال بھی جاہن جسو یہود و نصاریٰ
 جلیه اور ہر ایک جلیه جو منقذ خدا تعالیٰ کے حق کے و در کر نکا ہوا و جلیه کا حال
 مثل فریب نیو کہی کہ او سکی دو قسمین ہیں اچھا اور بُرا اگر حق کے ساتھ ہو تو چھا
 ہوتا ہو اور اگر باطل طور پر ہو تو بُرا اچھی قسم کے فریب ہیں ہی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 آپ سلم نے اس ارشاد میں کہ لڑائی فریب ہی اور برتری قسم ہیں ہی حدیث جعفر
 بن حماد میں جو سلم کفر و دیک ثابت ہی آپا ارشاد کہ و درخ واسطے پانچ ہیں اور

صلی اللہ علیہ وسلم کہ لڑکیو اما انکب
 الیہ و فتیحتی الو محامد اللہ بادی لیل
 عن الفقہاء عدا طاعت الیہ و کل جلیه
 یستحل بها الحرام کجیل الیہ و ذاک کافحان غفان
 یفسد فی حق و منہج لکافحان غفان
 محو و انکار بیا طاعت و منہج

و السلام فی حق عیاض بن
 حاد عنه اسلام اهل الذم

فان مقتضی حصول التمام
 الذی حرره الله بشاراً
 الخلیفة او اسقاطاً ووجوبه
 ومثال النوعین العین
 فان الحق اذا کان علی
 علیہ فی حق وحقاً علی

کیریکہ اسکا مقصود حاصل ہوا اور سببات کا جو حکم اللہ تعالیٰ نے اس جیلہ سے
 لینا حرام کیا تھا یا یہ غرض ہے کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے واجب کی ہو اسکو دور کرنا
 اور ان دو قسموں کی مثال قسم ہی میں اگر حق اس کے ذمہ ہو تو وہ یہاں اسکا انکار
 کرے یا انکار کرنا دلیل کی رو سے قسم کیا ہو تو اسکی تاویل جو ٹی قسم کے گناہ
 کو دور نہ کرے گی اور اسباب میں قسم کیا ہو اگر ہی کی قسم کا اعتبار ہوتا ہو اور مظلوم محتاج
 کو البتہ تاویل مفید ہو اور گناہ سے بچاتی ہو اور قسم اسکی نیت کو موافق ہو جاتی ہو
 مثلاً جب دس سو کوئی ظالم ایمان چاہے اور وہ ایمان کے معنی جس میں یعنی یا
 کے ٹھہرائے اور طلاق کو معنی یوں بنائے کہ اسکی بیوی مفید ہو جاتی ہو
 یا غیر کے نکاح سے آزاد ہو اور خراج عقیق کے معنی یوں بدلے کہ اسکی ملک پارسا
 اور کریم ہیں یا اسکو طر علی تاویل کرے تو اسکو یہ تاویل بجا دے گی فصل اور جس
 مظلوم سے قسم لی جاتی ہو اسکی لٹی دو ٹکڑی کے رسی ہیں ایک تو قسم کے وقت تاویل
 سے اور اگر یہ اس سے نہ ہو تو دوسرا طریق مٹنی کا ہے جس سے بعد کو چھٹا ہے
 مثلاً جب مظلوم سے رازن غیر سببات کی قسم لیں کہ ہمارا حال کسی سے نہ ہو تو
 اسکا جیلہ یہ ہے کہ حاکم اس شخص سے نہت والیکہ حال ہو چکا ہو اور وہ بیگناہ کو تو
 بری کرے اور نہت والیکہ مالین سکوت کرے اور جب اس سے کوئی ظالم قسم لے

انکار سے متاثر نہ ہو فان تاویلہ
 لا یسقط عنه ایمان العین التمس والیقین
 انکار سے متاثر نہ ہو فان تاویلہ
 لا یسقط عنه ایمان العین التمس والیقین
 واما المظالم المحتاج فان یبقیہ تاویلہ مخلص
 من الاثم ویکن العین علیہ فاذا اختلفت
 ظالم فاقول ایمان یجب بین لیس فی المظالم
 بیان امر ان تطلق من التوافق واطلاق من التوافق
 غیر واول ان کل ملک له حرا وعتیق بابہ
 عقیقہ او کریم او عقیق لاف مخلصہ ذالاقضی
 واما المظالم المحتاج فان یبقیہ تاویلہ مخلص
 من الاثم ویکن العین علیہ فاذا اختلفت
 ظالم فاقول ایمان یجب بین لیس فی المظالم
 بیان امر ان تطلق من التوافق واطلاق من التوافق
 غیر واول ان کل ملک له حرا وعتیق بابہ
 عقیقہ او کریم او عقیق لاف مخلصہ ذالاقضی
 واما المظالم المحتاج فان یبقیہ تاویلہ مخلص
 من الاثم ویکن العین علیہ فاذا اختلفت
 ظالم فاقول ایمان یجب بین لیس فی المظالم
 بیان امر ان تطلق من التوافق واطلاق من التوافق
 غیر واول ان کل ملک له حرا وعتیق بابہ
 عقیقہ او کریم او عقیق لاف مخلصہ ذالاقضی

فان مقتضی حصول التمام
 الذی حرره الله بشاراً
 الخلیفة او اسقاطاً ووجوبه
 ومثال النوعین العین
 فان الحق اذا کان علی
 علیہ فی حق وحقاً علی

ان انفس البوری والبیام
 درک المجر والبیام
 من یخاف منه لا یستحق
 والمطالبة ففوقی للثالث
 الثالث اذ اراد ان یستحق

استحقاقا وافتاد کل جیوس
 بجارتها لان المقتضی منها التواضع
 فبوقی الی ان یكون من بیع التواضع
 فاحتمل فی التواضع بوجوه الارض بیا فیه
 علی التخصیص بوجوه معلوم قال شیخ الاسلام
 وصل الی جماع البیہ بل الصواب ارجح الجارۃ
 الشیخ کما فعل عمر بن الخطاب

سیدنا شاکر

کی زمین یا مسیح کا خاص ہے لیوہی کہ دوسرے کے استحقاق کی صورتیں جاری ہیں
 ہمارے ذمہ ہے اور اگر اوش شخص کو خاص ہے لیوہی جس کے استحقاق یا مطالعہ کا خوف ہو
 تو یہ برسی کی بات ہے تیسری مثال یہ ہے کہ درخت کا اجارہ لینا کا ارادہ کر کے
 لوگ کہتے ہیں کہ اونکا اجارہ جائز نہیں ہے کہ مفسد و زخون کی سیر ہے جن تو
 اونکا اجارہ کے یہ معنی ہو کہ یہودی کی بیع پہلے گداہی سے درست ہے تو درخت
 کے اجارہ کو جائز کا بدلہ یہ ہے کہ زمیندار سے زمین اجارہ اور درختوں اور اس
 سے عقد سیاقات ایک حصہ معری پر کرے۔ شیخ الاسلام فرماتے ہیں کہ اسکی
 کہ چہ چاہتے ہیں بلکہ صواب یہی ہے کہ درخت کا اجارہ درست ہے چنانچہ حضرت عمر
 بن خطابؓ اسید بن خضیر کے باوجود سال اجارہ دیکر اجارہ سے اس کا
 قرض ادا کیا تھا اور یہ بھی شیخ الاسلام کا قول ہے کہ درخت کا اجارہ لینا پہلو
 کے لیے ایسا ہے جیسا زمین کا اجارہ لینا غلہ کی لیے کیونکہ مسنا جو درختوں کی خدمت
 پانی دینے اور درست کرنے سے کہنا ہی سیانگ کہ پہل حاصل مہل جب مسنا جو زمین
 کا زمین کی خدمت جو تر بننے اور پانی دینے سے کہنا ہی تاکہ غلہ حاصل ہو پس درخت کا
 پہل سزا زمین کے غلہ کے ہے اب اگر کہا جاوے کہ فرق دو صورتوں میں یہ ہے
 کہ زمین کے چاوین سے کہ غلہ مسنا جی ملک ہوتی ہے اور مسنا کہ سپر ہوا ہے کہ اسکو

بحر رقیۃ اسید بن خضیر قالہ اجرہا مسندین
 وقضی ما ذیہ قال واجارۃ الفکر لاجل شریک
 مسندین احارۃ الارض لمخاھا قال المسناج
 یقوم علی التخصیص المستفی والاصلاح
 المستفی والاسفی البذل حق
 فیصل المغل ففوق الارض
 فیصل المغل ففوق الارض
 فیصل المغل ففوق الارض

المستأمن ان المغل
 ویو مالہ المستأمن
 والمغلو

بنی مرصعین لهذا فضل و تفضیل
نقل از بکند انفسنا غامضات

اصحاح صحیح تعاقب الفتن
کاشطه نضر علیهم فی رواق

و سایر التعاقب فی معانی و
لا فوق البیتة و لكن ان طلع

و قال لا یجوز تعاقبه بالمتی و التعاقب علی طریقه
تعاقب بالمتی و غیره و یجوز تعاقب بالمتی و غیره و یجوز

و یجوز تعاقب بالمتی و غیره و یجوز تعاقب بالمتی و غیره و یجوز

مر جاد آن تو فلان شخص کو اترا اترا مال کی وصیت کرنا ہوں تو یہ صورت مالک
کو دیا ہو جو موت و ایستہ ہو اور ایسے جو صحیح ہو کہ وقت کا معلق کرنا شرط ہو
میں سمیوں کی روایت میں وقت کے معلق کرنا کی موت پر تصریح کی گئی ہے اور اسام
تعلیق اسکے مندرجہ ذیل میں ہرگز کچھ فرق نہیں اور اسلئے ابو الخطاب نے سب
تعلیق کا عام قاعدہ کیا ہے اور کہا ہے کہ وقت کا معلق کرنا موت پر درست نہیں اور
بہتر یہ ہے کہ نص کو عام کیا جادے اور کہا جاوے کہ وقت کی تعلیق موت و غیرہ پر درست
ہے اور یہ ایک صحیح ہے امام احمد کے مذہب میں کی دو وجوہ ہیں تو ادیری مذہب
مالک کا ہے اور امام احمد کے تصریح اسکو درست نہ ہونے کی معلوم نہیں ہونی بلکہ درست
نہو تا قول قاضی اور اسکو سانبہد جاوے اور مسئلہ میں ایک تیسری صورت ہے کہ اسکا معلق
کرنا موت کی شرط پر درست ہے نہ اسکی سوا کسی شرط پر ادیری اختیار کیا ہے شیخ
مرفق الدین نے اور فرق یہ بیان کیا ہے کہ وقت کو موت پر معلق کرنا وصیت ہو کر
وصیت میں گنجائش نسبت زندگی کے تصرف کرنا ہے اور یہ ہے کہ وصیت مجہول
اور معدوم اور محل کی بھی ہر اگر کی ہے اور صحیح یہ ہے کہ وقت کی تعلیق مطلقا درست ہے
اور اگر موت پر اسکو معلق کرنا وصیت ہوتا تو چاہی تھا کہ طارش پر متنع ہو تا جیسے
وصیت اسکو حق میں نہیں ہو سکتی اور اس میں کچھ خلافت نہیں کہ وقت کا معلق کرنا شرط

کتاب النکاح

بسط المی دون عن بدین الترویج
وقر بان تعاقبه بالمتی و التعاقب علی طریقه
و الوصیة اوسع من التعاقب فی
الحقوق لیس الی الوصیة

مطلقا و لو صح
تعلیقہ بالمتی و غیرہ
لاستعمل الوارث ولا یجوز
ان یجوز تعاقبه بالمتی

ان علیہ الاموال یجوز
 توکیل قبل اختراجه
 فیرجم علیہ بالذین
 فالحکمۃ لہ ان یقول للرجل
 علیہ ما اظاہر
 الذین لذلک اقبضہ فیضہ
 فی نفسہ فاذا اقبضہ فیضہ
 انفسہ المثال التاسع فیضہ
 دین علی حد فوضہ بہ عبد اللہ فان
 ان یمنی العبد فیما لہ من
 یری سفل الذین یملکون فیما لہ من
 ان یشترى العبد منہ بیدتہ ولا یقبض

طریقہ شافعیہ

کہ بباد مال وکیل یعنی عمر کے ہاتھ میں اگر چیز اس کو دے دے اپنی ذمہ داری
 کرے تلف ہو جاوے تو وہ پر محسوب اپنا قرض مانگیگا تو اس کی کسی ذمہ داری کے
 وہ مال علیہ یعنی بکر سے کہو کہ تو میری طرف سے ذمہ داری کرے گا اس طالب کی پوری ضمانت
 ہو جائو اگر ضمانت ہو جائیگا تو میری طرف سے وصول کر لیا دے اپنی ذمہ داری
 بغض کر لیا اور تلف ہو چکی صورت میں اس کا نقصان ہو گا نہ ذمہ داری کا توین مثال
 یہ کہ اگر کسی شخص قرض دوسرے کی ذمہ داری دے دے سر اس شخص قرض کی عوض میں اپنا
 غلام اس کی پاس گرد رکھ دے اور وہ قرض کہ ایسا نہ ہو کہ یہ غلام مر جاوے تو
 قرض دار ایسے حاکم کے بیان ثالث کرے جس کے نزدیک اگر وہ چیز کے جائے رہے
 قرض جاتا رہتا ہی تو اس کا حیلہ یہ ہے کہ قرض دار سے غلام نہ کرے اپنی ذمہ داری کے عوض
 مول لے لے اور غلام کو قبضہ کرے قرض دار ہی کے پاس ہی رہے دوسری طرف
 اور اگر وہ قرض غلام کی بیع ہو تو وہ مر جاوے اگر وہ قرض ہی تو اس سے غلام طالب کی
 کہ میری چیز مجھ کو دے اور اگر غلام جاتا رہے تو بائع کے مال سے مر جاوے اور شریعتی
 دام جو اصل قرض تھا اس سے واپس لیا و شریعتی مثال یہ کہ عرف ہستی کا
 ہو کہ اگر ذہن دوسرے کا حق نکلیگا تو ذہن نامہ نکلا ہو جاوے گا تو حیلہ یہ ہے کہ جس شخص
 کے استحقاق کا خوف ہو اس کو ضمانت کر لے کہ اگر دوسرے کا حق نکلیگا تو ذہن داری

وان لم یوقف الذین یملکون فیما لہ من
 وان تلف العبد کے ان من
 ضمان البیائتہ ورجح المشتري ان یمن
 خاف ان یسقط
 الذی یوقفہ المثال العاشر اذا
 خاف ان یسقط
 ان یسقط فیما لہ من
 ان یسقط فیما لہ من

ان یسقط فیما لہ من
 ان یسقط فیما لہ من
 ان یسقط فیما لہ من
 ان یسقط فیما لہ من

۴۴
لو فیہ و فی الدن فی جنتا
فلو اءا باطلا

عشر اذا كان له على رجل
مائة دينار خمسها فانها

میں نے خوف

ان پچھلے
کتابخانہ ان پچھلے

مجلس

یاد رہن نامہ پرادسکی گواہی کر کے کر میرا اس میں کچھ حق نہیں اور جب اس میں کچھ حق کا دعویٰ کروں تو وہ دعوہ جہونا ہو گا کیا رہوں مثال میں ہی کہ جب ایک شخص کے دوسرے پر سود دینا ہوں پچاس تو سنک کی بنا پر اور پچاس بدون بنا پر کے اور ڈرو کہ کہیں ان پچاس کا انکار نہ بیٹھ چکی دستاویز نہیں نوٹھا جاوے گا کہ ایک مسافر شخص کو تنسی مال کے لینے کے لئے وکیل کر کرادے اسکی دکالت پر عمل کرے گواہی کرادی اور پھر اگر گواہ اس بات پر کہ وہی کہ سینے وکیل کو دکالت سے سزا دل کیا چہرہ دو وکیل اس فرضہ سے وہ پچاس دینا مانگی اور اپنی دکالت کو گواہ سے دکالت ثابت کر دی اور جب پچاس دینا کیلئے تو مالک کو حاکم کے چلے ہی مالک اس فرضہ سے اس میں پچاس کی مطالبہ کرے اگر وہ جواب دے کہ میں یہ دینا اسے وکیل کو دیکھا ہوں تو مدعی گواہ گذرانے کہ میں اسکو لینے سے پیشتر دکالت سے سزا دل کر چکا ہوں اس صورت میں حاکم مدعا علیہ پر مال لازم کرے گا اور کہے گا کہ تو نے جسکر پچاس دینا دیکھی ہیں اپنے اس شخص سے بلکہ وصول کر لیکن اگر فرضہ ہوشیار ہو تو وکیل کو ہی جیسے معاملہ کیے ڈرو سی کچھ نہ دی اور کہو کہ میں شکوہ کرتا ہوں تو بل کے سامنے ہونے اور تیری دکالت کے انکار کر نیسے کچھ نہ دے گا تو پھر چہرہ جلائے گا ہر جاوے گا بارہوں مثال میں ہی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ اگر تو کچھ نہ

۱۳
جیلوئی رضا اللہ

قالوا ان سحرهم وقاب لهم بطالبه
 السحر فبينما هم يتكلمون فان قال القدر
 ان لو كانا نعلم ان الله قال
 قال عز وجل عن الوكاله قبيل القبط
 وكما قالوا ان الله يقول له انهم العايفون
 قالوا ان الله قال انهم العايفون
 قالوا ان الله قال انهم العايفون

هذا في الجواب على السؤال الثاني
وهو انما هو في الجواب على السؤال الثاني
وهو انما هو في الجواب على السؤال الثاني

۴۴

ان مجاہدین و قتال ان
جہت جاپ ف

احرار و عوام

من السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

مکتبہ اسلامیہ

کتابخانه

بیاض و زرد

روک نہی تو اسکی تدبیر میری کہ حاکم سید بن کہو کہ اگر تم میری روک کر دو گے تو میری
غلام آزاد ہیں اور میرا مال مساکین پر خیرات جو ہر صورت میں غامی اور سپرد کہ کر سکتا
اسکو کہ غامی جو اسپردال کی روک کر تاجر تو مسترد اسکو مال کی حفاظت کو کوئی ہوتی
ہے اور صورت مذکورہ میں روکنا مال کا برابر اگر تاجر جو حرات روک نہی تو غصہ ہوا
کرتی سے وہ نہ روک نہی حاصل ہوگی چند ہون مثال میری کہ باوجود انکار کے
صلح کرنا ہمارے نزدیک اور امام ابوحنیفہ اور امام مالک کے نزدیک درست ہے مثلاً ایک
شخص نے کسی پر کسی چیز کا دعوی کیا اور مدعا علیہ نے اسکا انکار کر دیا میری کہ
تہذیبی کسی چیز پر صلح کی تو میری صلح درست ہے اور امام غامی اس صلح کو درست نہیں مگر
غامی دلیل میری کہ جب صلح نزدیک کوئی چیز مدعا علیہ پر ثابت نہیں ہوئی تو پھر کوئی ماہ
میں جس چیز پر صلح کرنا ہو اسکو مدعا علیہ پر ایسا ہی خلاف قرار پر صلح کرنا کہ جب مدعا علیہ صلح کر دیا
کسی چیز کا اپنی ذمہ قرار کر لیا پھر اس کو بقدر صلح کی تو میری صلح کرنا کہ جب مدعا علیہ صلح کر دیا
بصاف کر دیا اور یہ کہ جو صلح مذکور درست ہے نہ چہ کہ میری کہ اس صلح کی صحت پر کیا بار
سنت اور قیاس ملا کر ہے پس اگر کہ ائمہ تعالیٰ نے لوگوں کو درمیان میں میل کر نیکی فرما
ایلا میری اور میری کہ اگر صلح نزدیک اور فرمایا تھا ان الیہ یزین انہ فیہ قاضیوں اور میں اور
مسلمانوں میں جو یہی ہیں یہی صلح کرنا کہ جب مدعا علیہ صلح کر دیا اور میری کہ
انصاف صلح علیہ السلام کے دیا کہ صلح کرنا مسلمانوں کے درمیان میں درست ہے

۱۲۰
میلادی شالیہ

على الاقراس فانه اذا اقرنا على غير الاقراس
 او العاين فصل الحاشية على البعض كان
 قد وهب له البعض الاخر او ابراه
 منه واليهما يقولون قد نزل الكتاب
 والسنن والقباس على صاحب
 الصلوات الثلاثة فاعلم

وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 ان الصلوة خير من الدنيا وما فيها
 من الصلوة خير من الدنيا وما فيها
 من الصلوة خير من الدنيا وما فيها

بالجہنم وفاقاً للبينة واولاہ
 المدعی علیہ یفتدی مطالبہ
 الاصلی اصل حرانہ واولی
 مدعیہ لبستخلص بین
 دلائل بقی میں ممالہ
 ہبذلہ لبستخلص بین
 الدعوی واولاہ فاذلک
 غرض صبر وفاقہ ما یقبل ان یکفی
 المدعی کے کہ باقی بقی بقی
 غلبہ واولی مدعیہ لبستخلص بین
 الصلح الاصلی الاصلی واولی

مگر وہ صلح کہ حلال کر کسی حرام کو یا حرام کر کسی حلال کو اور قیاس سے کہ مدعی
 اپنا تہذیب اس مال اسباب کو مضمین دیا ہے کہ جو جس قسم کا مطالبہ ہو اور گواہوں پر
 لازم قائم کرنے پر اس کے بدلہ میں کوہر و عوی سے جو چاہا وہ تو یہ بات
 ایک غرض صبر جو غایت یہ ہے کہ مدعی جو تہذیب ہوتا ہے مدعی علیہ اس امر سے جو تہذیب
 کہ مدعی اس کو قسم دلا دے اور مدعی علیہ قسم سے انکار کرے تب اسی انکار کے سبب
 اور سبب دعوی ثابت ہو جاوے یا قسم خانی جاوے اور مدعی کا دعوی دینا پڑے۔
 بلکہ جو کسی کے نزدیک صلح انکار ہی پر درست ہے اگر پر صبر نہیں وہ یہ کہتے ہیں کہ اگر
 کی صورت میں حق کا تہذیب اور ناقص کرنا لازم آتا ہے غرض کہ جب کسی سے انکار کرے
 صلح کرے اور اسباب انکار ہو کہ کہیں دوسرا شخص اس پر حاکم کے بیان مندرجہ پیش
 کر دے جو اس صلح کو باطل کر دے تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ انکار کر نیوے اسے ایک شخص
 اجنبی صلح کرے اور وہ اجنبی مدعی کے لئے اس کو دعو کا اقرار کرے پہلے اس دعوی
 سے کہ بقدر مال پر صلح کرے اور اس امر میں حاجت مدعی علیہ کی اجازت اور اس
 اجنبی کو وکیل کرنی نہیں بشرطیکہ دعوی کی شرط فرض ہو یعنی روپیہ نیسا ہو
 کہ وہ اجنبی یہ کہیگا کہ اگر مدعی جو تہذیب تو میں مدعی علیہ کو اس دعوی سے جو تہذیب
 اور یہ جو تہذیب ہبذلہ قید کی چوڑائی کے ہے اور اگر وہ تہذیب تو میں مدعی علیہ کی طرح

لانہ یافان ہضما لفق فاذا اصل الحاکم
 الا انکار غاف ان ہرقہ الی جائزہ علی
 الصلح فالحلہ ان یصلح الاجنبی من المتکوین
 الاجنبی لمن المدعی با دفاہ مدعیہ ثم یصلح
 من دعویہ مال ولا یفتقر الی اذن المدعی
 فلا وہ کے کہ مدعی مدعیہ ہبذلہ ان
 کان المدعی مدعیہ ہبذلہ ان
 بقول ائمان کے کہ باقی
 فقد استغنیٰ تہذیب
 الدعوی ذلک بنبذہ
 فکاک الاسبروان کان
 مباد فافقن قضیتہ

یونانی شاہین

٢٥٥
بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم
سراجاً مبيناً

بجانبی و بیاضی

بسم الله الرحمن الرحيم

کتاب اور بی

باب الحياطة

طریقہ غنی الی

اور اسکے دوست ہونے کی وجہ حضرت جابرؓ کی حدیث ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غیر کو نعت پڑھنا تھا اور یہی حال ہے اگر کوئی شخص اپنا گھڑا اور سکر کو جہاد کو واسطی دے دیں جس طرح کہ لوٹ آویسے لوگ یا اپنا غلام و نر کو دے کہ وہ اس سے لگاویں اور کمانی کی نہالی یا چو تنہائی یا کھانا اور سیلیم اگر ایک نھان ورنہ ہی کو دے اور کہہ کہ اسکو کرنے سیدہ یا دنا نفع جھکو و دھنا یا سوت منہ و لیسکو اسی مشرطی و می سیلیم کہاسی منہی میں آدرا نام احمد کے قیاس کی بہر جب بھہ صورت یہی جائز کہ سیبے واسے کھنڈ پھانے اتنا ہے کہ اذنگو اسی میں سی ایک بیانیہ کے عوض جسدی اربابین عقلی سی اسما لہ کی ممانعت مروی ہے اور محبت یہ بیان کی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پیسہ واسیکے چانہ سے منہ فرمایا شیخ ابن تیمیہ کہتی ہیں کہ اس حدیث کو ہم نہیں پہنچا ہے اور ہماری نزدیک دیکھی صحت ثابت نہیں ہوئی اور اس طرح پھری کو حال دینا کہ اس سے چھیلان پکڑی اور منہی چھیلان اس سے ماری اور منہی سے آدمی و دیوی اور ایسا ہی اگر آدمی کسی کوئی چیز چہن جاوی اور دوسرے کسی کو کہ تم اسکو چھوڑ دو تو ادھی تمہاری ہے اور جب سیاب ڈوبکا دی تو کسی شخص سے کہہ کہ جس قدر تم کھالو اگر اسکا آؤا تمہارا ہی یا اسکا غلام یا کجاو اگر کہی جوا اسکو میری ماس ٹالادیا تو وہ اسکو آدمی کا شریک ہے اور جواسکو مشاہد

فمنضربا كما ولا يصح
من منجبه كذا قال في المغني
احمد بن يحيى بن يعلى الطحان
يخبرنا بقذفه فيها وحكى عن ابن عقيل
منه واستخرج ان رسول الله صلى الله عليه وسلم

والله اعلم
وهذه الحجة لا تنفع ولا يثبت عندنا
ولا تدفع الشبهة الى صاحبها
الضعيف من المعاد الى ايها
كنا لولم نغض

نصفه و الاثني عشر ذاك
فقل من يراه عاقل فافقه
نصفه و الاثني عشر ذاك
خالصة منه فاك
نصفه و الاثني عشر ذاك
نصفه و الاثني عشر ذاك
نصفه و الاثني عشر ذاك

فصل فی بیان حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 لیکن اذا تخلف من مقتضی النص
 الی من یستدل بالحدیث
 فالحدیث ان یدفع الیه
 ربح الغزل او المکس مثلاً
 و یقول ان یدفع الیه
 القدر فیصد ان یشتریکین
 و لیکن اذا استدلنا بحدیثی من مقتضی النص و القیاس
 علی حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس

تو ظاہر ہوا کہ اسباب کی سمت بیوجب نفس اور قیاس کے ہی کہ جب خوف ہو کہ مال
 ایسے حاکم کے یہاں میں ہو جو اس صورت کو باطل ٹھہرا دی تو جلد یہی کہ مستاجر
 کو ملے گا جو نہایت سوت بچاؤ غلہ دے دی اور کہی کہ باقی اس قدر کے بدلے میں میں
 یا مسجدی اس صورت میں سوت اور غلہ میں دو نو شرک ہو جاوے جس کے توجیب اس میں
 شرک ہو چکی تو بعد کا یہاں درست ہو گا اور یہ فیصلہ پر دو بدلے نہ مال کی ہرگی
 دو نو میں اس بطور ہو گا۔ اور توجیب یہ کہ باقیوں اس صورت کو اس وجہ پر جائز
 کہ اس ہی اور اس کو مشارکت ٹھہرا جائے۔ اجارہ تو پہلا اصل صورت ہی ہے مشارکت
 کہ کیون جائز یا اس حالت میں تو اعتبار فقہیوں اور وضعیوں کا ہی ہوتا ہے صورت
 اور فعل کا جو بیسویں مثال یہ ہے کہ جس مورخین کسی شخص کا قرض اور کسی سے ہوا کہ
 مال چودہ غائب ہو جاوے تو صحیح تر امام احمد کے دو نو میں کسی سے یہ ہے کہ حاکم غائب
 شخص پر حکم کر دی یا جو رد اس کو اپنی جہت پر اپنی رہنمائی کے اور یہی وجہ امام
 مالک اور شافعی کا یہ ہے اگر حاکم خفی ہو جس کے نزدیک غائب پر حکم کرنا درست ہو
 تو جلد یہ ہے کہ ایک شخص اگر دعویٰ کے لئے اس قرض کا جو غائب پر ہے فاسد ہو جاوے
 اور اپنی ضمانت کا افراد حاکم کے سامنے کر دی کر یوں کہ میں نہیں جانتا کہ اس کو
 ذرا سا کتنا قرض ہے اور نہ یہ جانوں کہ یہی نہیں لیکن جس قدر ثابت ہو جاوے گا

فصل فی بیان حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 لیکن اذا تخلف من مقتضی النص
 الی من یستدل بالحدیث
 فالحدیث ان یدفع الیه
 ربح الغزل او المکس مثلاً
 و یقول ان یدفع الیه
 القدر فیصد ان یشتریکین
 و لیکن اذا استدلنا بحدیثی من مقتضی النص و القیاس
 علی حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس

فصل فی بیان حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 لیکن اذا تخلف من مقتضی النص
 الی من یستدل بالحدیث
 فالحدیث ان یدفع الیه
 ربح الغزل او المکس مثلاً
 و یقول ان یدفع الیه
 القدر فیصد ان یشتریکین
 و لیکن اذا استدلنا بحدیثی من مقتضی النص و القیاس
 علی حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس
 حدیثی من مقتضی النص و القیاس

و ان بقیہ اذراعی خصلہ
 بقولہ واقف الشہادۃ فائدہ
 و اخبار ان ذلک و ان الی
 التیقن ثم رفع البیضاء بزره
 انکتابہ اذا کان یعلیٰ کما
 فیہ التباکض من البیانین ثم ذکر

اور اگر کیا اور اس میں تیبہ ہر سبب پر کہ گواہ کو چاہیے کہ جہاں خط و کلمہ گواہی
 اور اگر کسی اور یقین سے کہ در ذلک فیہ الی نے جو وہ لکھنے کی اقوم للشہادۃ یعنی
 گواہی کے لئے یہ بات بہت درست ہے فراموشی ہر اس کا کچھ فائدہ نہ ہوگا اور خبر دی کہ
 یہ لکھ لیا یقین سے قریب ہر ہر جہ سے موجود ہو جس میں ایک ہاتھ لینا اور ایک
 ہاتھ دینا ہر فرد کے لئے لکھنے کی گناہ کو دور فرمایا یعنی اس طرح کے معاملات کے
 لئے لکھنے کا کچھ مضائقہ نہیں ان سبب کے بعد وہ خبر بیان فرمائی جس سے حقوق کی
 یادداشت رہی اور سورجین کہ آدمی لکھنے اور گواہی کرانے پر قیاد رہی اور یہ بات
 اگر سفر میں ہوتی ہے اس لئے فرمایا داران کنتم علی سفیر و کم تعدوا کما تفران ان
 نوہ آیت صات دلائل کرتی ہے کہ رہن فاسم مقام قبالہ اور گواہوں کے ہر آدمی
 کا گواہ اور خبر دینے والا ہر جہ سے قبالہ اور گواہ حق کو مٹاتے ہیں پس اگر مرثین
 کا قول قبول کیا جاوے تو مرثین دستا و نیز میگانہ اور سکر فرض کا کٹا ہوا ہے نہ
 قبالہ اور گواہوں کا عوض ہوگا اس لئے کہ ان میں اور سکر مرثین کے ہاتھ سے کٹا لیا اور
 کہ گیا کہ میں نے فرایکدم اور اس کی مثل اور کسی اولی فرض کے عوض میں کیا نہ اس کے
 جس بات کا ہم اعتقاد رکھتے ہیں اللہ تعالیٰ کی اطاعت اور کسی ہر وہ اہل ثناء
 کا قول ہے اب اگر مرثین کو خوف ہو کہ مقدمہ البی و حاکم کے جاوے جو مرثین کا قول

قال ذلک دلالہ بقیہ ان الرحمن
 مقام الی کے کتاب الشہادۃ شاهدین
 بالحق ثم خبر ان کتاب الشہادۃ فالو فیما
 قول المرثین لو کین الرحمن وثیقہ ولا خوف
 و الشہادۃ فان التواہن فیہ نزاع
 علی غایت درہم و نغما
 و یونان اللہ بہ قول اهل الحق
 فاذا خاف المرثین ان یجاءل
 ان من کبری ذلک

سَوَامِنْ قَلْبٍ لَفَقْدَ اسْرَائِيلَ
وَرَقِيقَهُ وَأَوَّلَهُ

بسم الله الرحمن الرحيم

طعاما واداما ولا داسا
اصلا وانما

وَجِبَالُهَا يُسَفَّسْنَ
وَأَنْتَ تَنْتَظِرُ

اولاد علی

[illegible]

والتعالیٰ کے
کتاب و کائنات کے
ولا احادیث الی اللہ
قائل بقولہ ما لا یحب الا کشف غیبی وقائل ان
العرف و غیر الجہنم ولا یعرف عن مخلوق
من التسلط

فمن يتجسس على العباد ويخونهم على الله تعالى
من الجبابرة والوهاب كمن يفضي إلى الجاهل
خالف لأقوال السلف جميعاً ولا يؤمن ولا يبال
فمن يتجسس على العباد ويخونهم على الله تعالى
من الجبابرة والوهاب كمن يفضي إلى الجاهل
خالف لأقوال السلف جميعاً ولا يؤمن ولا يبال

فقد أتيت في وقت ضيق
استأين من الحق ضيقا
أوبد في ضيقا وقد
مهم بين الضيقا

اول قلنا قل سنبلون
 من جانبہ اونی کان بلین
 الحق فنس کان من انصر
 ولا فاس ولا متکول ولا متکلف
 حال استناد الال لظن المستفاد
 من الوداع الاصلیہ وکن لک اذا کان
 فنس من جانبہ احد والغامض باکتین
 تنزل اللفظ علی جوارح السامع الی
 لا ودرست نامن فیدل شراط احد علی

دو تہ میں اور اسی چیز کا نام ہے جو حق کو بیان کر دے اور صورت میں ہے کہ ان چیز
 شخص کی طرف سے تو ہی تر ہو گا اور سیکو لک کو حکم کا ہونا بہتر ہے اور اسی بنا پر جگہ گواہ
 ہوں انفرادہ قسم سے انکار نہ کوئی وقت کا حاضر اور جگہ ہم مدعا علیہ کی جانب سے
 میں برسی ہو نیو لگان پر مقدم کرے جو بین اور اس طرح اگر اس کی جانب میں مدعا اور قسم
 اس کا بیکار کر دینا ہو اور لوگوں کا اتفاق ہے کہ جو عورت تخت کی رات میں مرد کے
 پاس سے بیدار ہو جاوے اگرچہ مرد اس کو پہنچا نہ کیا ہو اور نہ کسے اس کی پہچان اور اس کو
 بتائی ہو بدو نہ شرط لگانے دیو گا ہوں عادل کی گواہی کے سبب سے کہ یہ بھی
 عورت ہے جس کو سائبہ نکاح ہو اور مرد کو اس سے صحت کرنی درست ہے ظن غالب پر کیا
 کرنے کے اعتبار سے بلکہ اس فقہین پر انکار کر نیکی مرد سے جو شاید حال سے حاصل ہوتا ہے
 اس طرح فقیر کو اسی چیز کا کہنا جو لڑکا اس کو گھر میں سے نکال کر لڑکا وغیرہ دیکھ
 شاید حال کے اعتبار پر درست ہے۔ اس طرح حال موجود پر تغیر خبروں کے تہ میں
 انکار کی بجائی ہے کہ بدو نہ زبان سے کہی ہو خیرہ و فروخت ہو اشتباہ کو دینے اور دینے
 سے ہو جانی ہے اور حال ہی کو دیکھ کر کنواری عورت کی سکوت پر اجازت لینے کی زنت کو
 کی جانی ہے اور سکوت ہی کو دلیل رضامندی کی ٹھہرائی ہے۔ اور اس کی حال معالمت
 ہوں اور جہان تو میں ہے کہ لوگ مرت قسم کرنا ایسے قول پر یاد و شمعوں کے

انھا علی رات الکتی وقعر علیہا العقل المتفاد
 باطن الفاعل بالقطع المتفاد میں شاید
 الحال وکن جواز اکل الفقیر کا بدفعہ ایہ
 الصبیح منجج الحال وکن ایکتف فی شایہ
 افتاد علی شادل الحال وکن ایکتف فی شایہ
 ویک کے شایہ
 فی الاستنبات وجعلہ
 دلت علی رضاھا وکن
 فی المعاملات والمکات
 والتبرعات الخ الخ الخ الخ
 انعام وحمل او بقول انہ

عنوان کتاب

وكان الفائق والقاض
وكان له من كل طائفة
والشخص والكل طائفة
وقال حدثنا والكل طائفة
الكل طائفة والكل طائفة
يقول الخارص والكل طائفة

في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة

في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة

في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة
في حال الظن والكل طائفة

قول پر گناہت کر لیو ہیں اور یہی حال قیادہ شناسل درود قیادہ والوں کی قول کا
اور جس شخص کا حال انارادی اور شد کا معلوم نہ ہو اس کا معاملہ اور اس کو کہانے باز
پر کے قبول کرنے اور اس کو کہہ رہیں یا بیجا حال بھی یہی جو اور شارح نے ایک
اندازہ کر نیوالی کہ قول پر گناہ کی ملکہ گناہت کی اور شکار کے بدلہ میں اور شخص کی
نیت منکر کرنے پر اور رمضان مبارک کے چاند و یکسو میں ایک کے قول پر اور
کے باہین موزن واحد کے قول پر اور بہت سے فقہانے چوڑے لڑکے کو نسب
الکائن میں جبے دردیاز زیادہ اس کو مدعی ہوں اس کی طبیعت کی خواہش پر گناہت
کی سبب خدا کرنے اس فن کے جو رفت سے حاصل ہو تا ہی اور یہ فن نہایت
کم درجہ کا ہی اور یہیں بہت اسکاتیرہ نسخے نے میں فقہانے نزدیک آخر میں سے
جب قیادہ شناس نہ ہو اور اس طرح پائی ہوئی چیز کے اوصاف کو کوئی بتلا دی تو
اوصاف بتانے کے گناہ پر خبر کو اس کے حال کرنا اور دینا لڑکے واجب یا جائز
ہونے پر تکیہ کرنا ہی اور اس طرح طہارت اور نجاست کی علامات پر اور قبلہ پر اور بنا پر
ابو لہو والی قول پر اور بہت سے فقہانے مدعا علیہ کو جس کو تکیہ و سنوہ الحال
شخص کی گواہی کہ ہمیں جب تک کہ ان کی عدالت ثابت ہو اس کو کہ غالب یہی ہے کہ
سنوہ الحال عادل ہی ہو گا تو دیکھو اگر مسلمان کا جس کو اس جیسو گناہ سنوہ

فانما جاز واقع فی الظن
الغالب من المسوقين للعقل
المستورين ان ان يعول
يحبس المذنب على طاعة
وقال كثر بين الفقهاء
ويعول قول الكيف والوزان

فان قالت نعم فخذك بها
 حتى اتي بذنبل فتعزبه
 الزوجه سائلا هل كانت
 اذ كانت النقي على نفسها
 لذالك العبد فان قالت

جوشهر کہیں سے دیتا تھا اور اگر کہو کہ میں اپنی آپ اپنی نفس پر خرچ کیا کرتی تھی
 تو شوہر کہو کہ اس کو جو چو کہ بیہودہ ہی باہر آمد و رفت کر کے کہا نا اذیسا لے کر آیا
 کہ اتنی عمرت کہو کہ مان تو اسکا جھوٹا ہر سے خصوصاً اس صورتیں کر کے لے کر
 اور عزت والی ہوا اور اگر کہو کہ میں دوسرے کیوں کر دیا کرتی تھی تو شوہر کے بیان
 سے اسکو الزام دیا جاوے لیکن اگر ما کہ ایسا ہو جو شوہر کا فعل اسباب میں کچھ نہ
 تو شوہر کو جائز ہے کہ جلد کر کے عورت کے استحقاق کا انکار کرے اور مفصل جواب
 طرف میل کرے صورتیں عورت استحقاق کو لگو گواہ گندنا کی محتاج ہوگی چہر
 گواہ گندنا نے تو شوہر دعوے کر کے کہ مجھکو کسی صحبت کرنے پر قابو نہ دیا اور کہ
 باہرین قول شوہر ہی کا مقبر ہو گا اسلئے کہ اصل قابو کا نہ دیا ہی اور یہ صورت
 نشوز کے دعوے کی مخالفت ہے اسلئے کہ نشوز یا فراموشی کو کہتے ہیں اور اصل فراموشی
 کا نہ ہونا ہی اسلئے نشوز کے دعوے میں شوہر کا قول مقبر نہیں اور صورتیں شوہر سے
 حق کے پورا کر لینے کا منکر ہے اور اصل میں اسکا نہ ہونا ہی اسلئے قول مقبر ہے
 اور ایک جملہ یہ ہے کہ دو گواہوں عادل کو درپردہ کہہ کر دی کہ وہ عورت کی بات
 سنیں اور عورت اونکو نہ کہی بعد اسکو شوہر اسکو کہی ہال یا جس چیز سے وہ خوش
 ہو دے وہی پر کہو کہ میں یہ چاہتا ہوں کہ ہر ایک ہم میں سے ایک دوسرے کو معاف کرے

لا یقبل منشیائین ذللا فله ان یسئل عیبه
 مستحقا و لا بعد الی الجواب المفضل
 فتنازع فی الی بیہ و لا مستحق فان
 حلیہ علی ما لیس

حلیہ علی ما لیس

انصحتی لک لا یستغنیاء احتیال ان
 من سوا و تمکن المحتال ان
 یجبت جسد متانھا و لا
 ند اھنا شغیبت فھر الیچا
 قلا او متا سند غیبت
 بقول ارنی ان یجبت
 کل ما خذھا حبہ فوج

٢٤
هـ تطلب النفسا وحق
ذلك ويسقط

سنتی قلبی و ذکاوت

کتابخانه

خط قریب

المسكين والذليل

وَمِنْكُمْ وَافِقٌ

کرد و نوا دل خوش ہو جاوے یا اور کوئی اسطرح کا قول کہو اور محنت سے اسکا جزا
 لے لے کہ یوں کہہ دو کہ اسوقت کوئی حق میرا خرچہ اور لباس کے باہین نہیں فصل
 میں مظلوم ہو چکا تو مسلموں کو مار دے تدبیرین جنہیں مسلمانوں کا فائدہ اور دین کی برکت
 برای خود کرنا اور مظلوموں کی مدد اور ان کو فوٹو کی فریادرسی اور حیلہ گردی کا مقابلہ اور
 فروتنی بہ کار وائی ظالموں کی جان کر حیلہ کا فریب دینا پایا جاتا ہے وہ ان تدبیروں کے
 مخالف ہیں جنہیں تو اھد شرعی پر حیلہ کرنا اور خدا تعالیٰ کی حرام کی ہونے پر خبر کو حلال
 مانا اور جو چیز اسنہ واجب کی ہو اسکو گرا دینا پایا جاوے اور ان قسمین فرق
 ہاؤ جیسا قسم کے سجا کرنے اور جو ٹاکر نہیں ہو یا جیسا اھل دھرم میں اور
 چند قسموں پر بنی اول خفیہ تدابیر جن جنسی ایسی چیز کی طرف پونچھتی جن جو خود
 رات سے حرام میں مثلاً جانوں کے مارنے لے کر حیلہ کرنا اور انوکھی لینے اور آپسین
 لے کر کا بہانہ کرنا اور اس قسم کا خفیہ حیلہ اور تدبیر شریک ہو جو حرام پر غلامی
 سے بچاوی اور اس پر یہی جو کا خفیہ کاٹا جانا ہے نہ غارت گر کا اور اس جو حرام میں
 طرف گئی ہیں کہ جو شخص اپنا کمال اور کو مار ڈالا جائے اور اسے اس شخص کو
 سنا نفساں نہوتا ہو مگر اس جہت سے کہ اسکی حرکت کی خرابی ٹری ہو اور اس کے
 نہیں اور ایسی ہیں کہ جو عزیز حضرت عبداللہ ابن زبیر رضی اللہ عنہما کے

[illegible]

فان قلنا من لا يفاد به لمعظم
 مفسدات فعله وعتاده
 اسكان الحشر منه في
 حديقته بل في حديقته
 بل انما ان القائل خيرا في الغلظ
 بل انما ان القائل خيرا في الغلظ
 بل انما ان القائل خيرا في الغلظ
 بل انما ان القائل خيرا في الغلظ

بن محمد بن أبي بكر بن النعمان
بن الفضل بن قتيبة بن سعيد

بن محمد بن أبي بكر بن النعمان
بن الفضل بن قتيبة بن سعيد

و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق

باین بین یا نبویہ کہ اسکا ضرر ازین بہت ہوا اور اس سے بچنا ممکن نہیں تو جو کہ
 ہاتھ کاٹنے کی نسبت اگر کسی شخص کا ہاتھ کاٹنا بہتر ہو اور اسکا قول یقیناً قوی ہو اور اس کا
 سوا ہر امام احمد کی تجویز عاریت چیز کے منکر کے ہاتھ کاٹنے کے باہرین خلاف ہاتھ
 کے منکر کے سہی کہ اول شخص تو بچنا ممکن نہیں ادا مانٹ کو منکر کو تو امانت دینا
 والے نے امین جانا ہاتھ دوسری قسم جیلونکی وہ ہو کہ اس سے بھی حرام کیلئے
 پونچھو بین کر حلیہ گزار ہیوں کر تاہم کہ میرا قصد خیر کا ہو حالانکہ اسکا مقصد وہ چیز
 حد سے بڑھتا ہو جسکی اور کچھ نہیں مثلاً بیمار آدمی وارث کی نقصان کی خاطر
 کسی دوسرے شخص کے لہو ازار کر دے کہ اسکا سیر فیہ رہتا ہو اور حقیقت اسکی کوئی چیز
 بیمار کے پاس نہیں یا کسی جنبی کو اپنا وارث کہہ کر اور وہ اہم میں وارث نہیں اس قسم
 کا جیلہ حرام اور اس پر گواہی بھی حرام اور جیلہ بذات خود جوہر اور ضرب ہوتا ہو
 از انجا کہ اسکا چہرہ تو بھی ممکن ہو سہی عا کو اختلاف ہو کہ اگر مرض کسی وارث کا اقرار
 کر دی تو یہ اقرار بوجہ ندیہ کی منکر اور اقرار کرے ورنہ کی باطل ہے سہی کہ یہ جیلہ
 اپنی نفس پر گواہی دے کی ہو اور مرضی اس باہرین نہت لکایا ہو تو نہت کی جہت سے
 اسکا قول نماجا و یجا جیسو غیر گواہی نبی یا یہ اقرار فرما چکا لگان کر کی جہت سے
 خصوصاً جہت کیونکہ مقبول ہو اور اس میں سے جو کچھ جیلہ کرنا خوارند کو کراخ کو زندہ کو

بدرجہ جیلہ عاریتہ بخلاف
 جیلہ عاریتہ بخلاف
 جیلہ عاریتہ بخلاف
 جیلہ عاریتہ بخلاف

جیلہ عاریتہ

و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق
 و قد امكن ان يكون الشخص من النفاق

متر است که بالمعروف
یا نکرها

ادرسون

وینچ کلاف وار

حاجی محمد علی

از مکان چوبه

بسم الله الرحمن الرحيم

في تلك القصة

مكتبة
مكة المكرمة

باوجودیکہ اچھی طرح رکھنے کو احکام کہ کھدیں کہ سینے والی کو اجازت نہیں دی جاوے
 بڑی طرح محکوم کینا ہے یا اسے سیر کا جیلہ اور اپنے شخص کا جیلہ کرنا ہے کو توذکیہ کو احکام
 کہ اگر کسی کو کہ ہم کشت میں جا کر کھیلنے کے رک میں تباہ اور خرید و فروخت کا مجاز نہ تھا اور
 جیلہ کرنا ضروری ہے کہ کو توڑنے پر کہ سینے میں کھیں کو نہیں دیکھا اور مثل اس کے بستی قسم جیلہ
 کی وہ ہے کہ بذات خود بیاع و موکر حرام کو ادا نہ کرے بلکہ باعث حرام ہو جائے مثلاً سفر کرنا بڑی
 اگر اس کو نقصان یعنی بھری حرام ہے تو اس کا وسیلہ یعنی سفر اگر بذات خود حرام نہ ہو مگر
 کہ وسیلہ ہو تو بلکہ باعث حرام ہو گیا چونکہ قسم جیلہ کی وہ ہے کہ کسی کسی حق کا لینا یا باطل
 کا دفع کرنا مقصود ہو مگر اس کے لینے کا طریق حرام ہو مثلاً اس شخص کا حق و دستہ کے دو ہوا و وہ
 انکار کرے اور تو یہ دیکھا کہ کچھ سے جو فرض کر کے بھائی ہوتا اس کو دیکھا ہوا ہے کہ جو کسی
 کو اس کی مرضی موافق جو بی دین قیہ گواہی لوائی حرام ہے اس لیے کہ اس سے گواہوں کو
 حرام پر راغب نہ کرنا ہے اگر ایک آدمی کا دوسرے کو پاس فرض ہو اور وہ فرض کا
 اس کے ہوا جائے یا امانت تھی اور اس کا انکار کر دیا اور بدین تاویل قسم کہا کی کہ میری پاس آنا
 نہیں کہی یا عورت نے اس پر رشو کیا کہ اس سے بلکہ جو ہم نہیں دیا اور وہ رشو جو
 میں جو بی بی تو اس سے بالکل اس کو نکاح کا انکار کر دیا اور قسم میں تاویل کی
 اور اگر ہم کہا جاوے کہ ایک شخص نے سود کا معاملہ کیا اور فرض کر کے اصل مال سے بلکہ

۱۳
مذہبِ خدایان

فانما من الطریق الى الخلد فذلك
مطلوبه مثل ان يكون له علاج
فيما هو شاك

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام
موسى عليه السلام

من غفرنا له ما مضى من ذنوبه

في البيت فان قيل لو كانت
 كلاما لكانت
 وهي كاذبة
 علمه
 انتم

وقتی خدای مجنس بکلیت گفته
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت

غیر جنس کی صورت میں مال حاکم کو دیدی کہ او سکھ چھڑا لے اور او سکھ فیتے
اپنا حق لیے بہ قول شافعیوں کا تو یہ قول یہ ہے کہ جب قاپو اپنی حق کی چیز
پر ہوا و مسعود میں اپنا حق بہرے کر یہ دست نہیں کہ جب اپنی حق کی غیر جنس پر قابو
پاؤ تو جب ہی اپنا حق لیو اور یہ قول حنفیوں کا ہے کہ اگر دوسرے
شخص کے ذمہ کسی اور کا فرض ہو تو قابو پانے والی کو لینا درست نہیں اور اگر کسی کا
فرض اس کے ذمہ نہ ہو تو درست ہو اور یہ ایک روایت ہے کہ کسی پانچواں قول
ہے کہ اگر حق کا سبب ہر دو میں سے ایک اور قریب اور یہاں کا حق ہو تو خدا کے
اپنی حق کی مقدار یعنی درست ہے چنانچہ اس قدر میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
بسماء بنت ابی قحافہ سے فرمایا کہ ابوسبیاں اپنی شوہر کے مال میں سے اس قدر لے لے
کہ او سکھ اور او سکھ اولاد کو کافی ہو اور جو شخص کسی قوم میں آئے ہو اور وہ او سکھ
مکرم بن ہو او سکھ اجازت ہو کہ اپنی مہمانی کے قدر اور کو مال میں نہ مار کہ کسی چنانچہ
بخاری اور مسلم بن عقیب بن عامر مروی ہے کہ او نہ ہونے پر حضرت صلی اللہ علیہ وسلم
کہ نہ ہونے میں عرض کیا کہ آپ ہم کو سمجھتے ہیں قوم البسوی کو نہیں آتے رہے ہیں کہ وہ جاری
و عورت نہیں کرتے ہمیں آپ کا کیا ارشاد ہے آپ نے ہم سے فرمایا کہ اگر تم کسی قوم پر گزرو
اور وہ جو کہ یہاں کیو اسلو چاہو تو کہیں قوم قبول کرو اور اگر وہ ایسا

و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت

و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت

و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت
و انما اکتب علیکم و کتابت

فان قيل فاصحابه
 مستوفوا لخاصة منتهى
 اذ يحسن عن ائمة شريفة
 بل انما هو كماله
 ماله اذ هو راجع
 الغاصب وقد راجع
 اخذ لينة فهدى اخذ عين مالها
 اخذ لينة فهدى اخذ عين مالها
 اخذ لينة فهدى اخذ عين مالها

تو اسکا خلاف کب درست ہے آب اگر یہ کہو کہ تم نے اس مسئلہ کو یہ کہو کہ
 نہ شہرہ ایک جب آدمی حکم کے ذریعہ سے اپنا حق نہ لے سکے تو اپنی آپ لے لے
 مثلا جس شخص کا مال چھن جاو اور وہ اسکو چھیننے والیکہ انتہہ میں پہنچو اور
 اسکو زبردستی اس سے لینی کی قدرت ہو تو کیا یہ کہتی ہو کہ اسکو اپنا وہی
 مال لینا ظالم کے انتہہ سے درست نہیں اور ظالم کو اپنی گہرا درز میں چھین
 نکال دینا جائز نہیں اور یہ طرم اگر کوئی شخص دوسرے کی بی بی چھین لے اور غلام
 بی بی میں شامل ہو کر عورت سے ظاہرین عقد کر لے کہ کوئی بہت نکری تو کیا شہرہ
 اول کو بہت کے حق سے اپنی بی بی کا اس شخص کے پاس سے لانا حرام ہے
 اور اسکے نائل امام شافعی میں یعنی مسئلہ قابو کو غضب کی صورت کے ساتھ
 کرتے ہیں اور حدیث ہندی کی اسباب میں پہلے گندہ چکی اور جب بٹ سے
 اور اکثر اہل علم کے اجماع سے معلوم ہو کہ آدمی اپنا حق پورے لے لے تو
 معلوم ہو کہ حق کا خلیہ لینا خیانت نہیں پہلے کہ خیانت اس چیز کو کہ لینی کا نام
 ہے جسکا لینا حلال نہ ہو تو اسکا جواب یہ ہے کہ یہ ہم سب ہی کہتی ہیں کہ آدمی کو اپنی حق کی
 مقدار کا لے لینا درست ہے مگر اس طرح طوری لینا جائز ہے خیانت اور حرام طوری لینا
 جائز نہیں اور یہ جو ہم کہتی ہو کہ خیانت نہیں تو اسکا جواب یہ ہے کہ بلاشبہ خیانت

انہ لا یجوز لہ لا یجوز لہ لا یجوز لہ
 من دان و اصابہ و اصابہ
 اذا غصب زوجا و مالہ و مالہ
 و غصب علیہ فاعلم ان لا یجوز لہ لا یجوز لہ
 الزجر الاول انما هو من وجہ من وجہ من وجہ
 النکاح و یجوز ان قال انشا فبقی وقتہ کے
 حدیث ہندی و اذا ادلت النکاح علی ان
 و بجام کتہ نفسہ و سرافقتہ
 باخذ الرجل حق نفسہ و بجام کتہ
 ان ذلک لیس بخیانت و لا یجوز لہ لا یجوز لہ
 فاجاب ان انما یجوز لہ لا یجوز لہ
 لا ان یستوفی فاقضی
 فانا یجوز لہ و یجوز لہ
 و یجوز لہ و یجوز لہ

جلد ثانی

حَقِيقَةً وَمُتَرَقًّا وَقَبِيحًا
رَسُوَالِ اللَّهِ

فانه عليه السلام

مفتی محمد رفیع

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله

تسکوت و سکوت

ما قضا الله لك

منه

حقیقت اور شریعت کی روشنی اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکا نام خیانت
منافقانہ اور نفاق کی دوسری فرمایا ہے نہ ابتدائین خیانت کی جہت سے پس ہر ایک
ان دونوں میں سے ایک اور دوسرے مظالم پر موصوفین اگر وہ تو خیانتین مقدار اور
صفت میں برابر ہو گئی تو دونوں کا گناہ اور آخرت کا مطالبہ جانا بیجا کیونکہ
ہر ایک کا وہ دونوں سے دوسرے پر حق کیساں بیجا اور اگر دونوں میں سے کسی کو
بدادنی ہوگی وہی دینی پڑ گئی تو یہ حال تو ثواب اور عذاب میں ہوا مگر دنیا کے
حکام میں اس طرح نہیں اسکو کہ یہاں کے احکام ظاہر خیر و نہ پرتر ہے جن
وہ بالحق کے حالات سپرد خدا ہیں اور یہی جہت سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے فرمایا کہ تم میری پاس چھٹا لاتے ہو اور میں آدمی ہی ہوں جیسا کہ تمہارا
دونوں ہی حکم دیتا ہوں اور شاید تم میں سے بعض لوگ اپنی جہت میں حاضر جواب
ش تغیر زیادہ ہو نسبت دوسرے کو تو بیشخص کو میں کہہ چکا ہوں اسکو کہ یہاں کا
دونوں تو چاہتا ہے کہ وہ دوسری اور میں اسکو لئی ایک آگ کا ٹکڑا ہی علیحدہ کرنا
میں حدیث میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے بتلادیا کہ آپ کو تو میں حکم ظاہر کے حالات
بوجہ فرماتے ہیں اور جو شخص نفس الامر میں باطل پر ہو دے اسکو
کہ دیا کہ ہمارے حکم سے اسکو جائز نہیں کہ جس چیز کا حکم کیا ہے اسکو کرے

جواب

4

الحکام فیہ

بسم الله الرحمن الرحيم

وہ

مكتبة

فصل اول

على الظواهر وإنما السمع
لغتنا قال صلى الله عليه
وآله وسلم

بنت میں حاضر ہو جائے
مگر اس کو ہوا کی
گھبراہٹ ہو
میں مگر ظاہر کے حال
جو دے اس کو
مگر کیا اس کو

والہ وسلم انجیل
نہا انما طاعتوا واخلعوا
الامران

میں نے کہا کہ وہ تو میری بہن ہیں اور میں ان کے ساتھ رہتا ہوں۔ ان کے پاس وہ سب کچھ ہے جو میں نے کہا تھا۔ ان کے پاس وہ سب کچھ ہے جو میں نے کہا تھا۔ ان کے پاس وہ سب کچھ ہے جو میں نے کہا تھا۔

ہوں پس یہی کہ
خوش تغیریز
ولادون تو چا
اس حدیث میں
کے بموجب فر
مانت کرے یا کہ
حکیم ہا

نصب الشارح سبیل الابرار
سبیل مقصود فی الجہات الخصال

بجنتنا به وھذا من وجہ
بجنتنا به وھذا من وجہ

وھو حرام من وجہ
من جنتنا بہ وھذا من وجہ

نے ایک سبب کو امر مباح اور مقصود کا سبب کیا ہو اور جیلہ گزری ہو جس کو
ایسی بات کا سبب ہو جس سے بچنا مقصود ہو اور یہی جیلے حرام میں جیلو سکت
دالوں سے بڑا کیا ہو اور ان کی کر نی کو ناجائز شہر یا ہو اور ان کی حرمت دوم
سوی اول نواد ان کی انجام کی دوسری دوم سبب کی جہت سے انجام کی جہت سے حرمت
اسلام کی کہ ان جیلوں کو ملت غائی ضائع الی کی حرام کی ہوئی چیز کو مباح کرنا اور
اوسکی واجب کی ہوئی چیز کو مافق کرنا ہو اور سبب کی جہت سے اسو اسو حرام میں
یہ باعث ہیں خدا تعالیٰ کی آیاتوں سے شہاد کر نیکی اور سبب قصد ایسی چیز کا وسیلہ
کر نیکی جسکے لئو ہ مشرود نہیں ہوا اور بعض اوقات اول قسم کے جیل کر نیوالے
بہت اچھو ہوتے ہیں اس قسم کے اگر جیلہ گردن کرنا کی پہلے قسم کے جیلہ والے
اپنی آپکو شریعت کو مروجہ جیل نہیں شہر تے بھلاں ان لوگوں کو کہ ان کا اعتقاد
یہ ہے کہ جو کچھ ہم کرتے ہیں وہ شریعت میں آچکا ہے اور یہ ہم جیلہ کی شریعت کھڑ
ایک امر کو مفسوب کہو دینی ہو کیونکہ جیلہ کر نیوالے نے اول قسم وہ مقصود اور
گم کر نیوالے ہ مشرود ہوئی ہو کہ اولی باعث ایسی چیز کی طرف پر نہیں گیا جس سے
وہ منع کیا گیا تھا اور شریعت کو سانچو میں اور کو ڈال لیا جیسا تمام ہر قسم کے
اپنی بدنت کو سنت کو سانچو میں ڈال لیا فصل اور یہ ہم جیلہ کی کسی طرح پر

نصب الشارح

الشرع بخلاف مولا فانہ یقتضی
ان ما قاضی ما یجوز بہ الشرع یقتضی
القوم من الجہات خمس نصب الشارح
العبت فانہ یقتضی ما یجوز بہ الشرع

نصب الشارح
نصب الشارح
نصب الشارح
نصب الشارح

لاحتساب علی
دفعاً لانتفاء التثنية

ووجوباً وبعثاً التثنية
لاحتساب علی الخلف

او بعداً واولاً وبعثاً
کساً تقدیم قوله

والتثنية
فان قلت لا بد ان

کرنے پر جو شریک کا نقصان دور کر نیکی کو مشروم ہو اور اسکے واجب ہونے
سے پیشتر یا بعد چل کرنا پانچواں چیز کہ اپنی شکل میں بعض کے لینے کے لئے
یا اسکا عوض لینے کو خیانت ہے جیسا پہلے گذاراد اسکے بہت سی صورتیں ہیں
یعنی کسیکے فرض کا منکر ہو جانا جیساد اسکے فرض کا منکر ہو گیا یا اسکی امانت میں
خیانت کرنی جیسے اسکی خیانت کی یا اور اسکیلکامال پر فصل حج کچھ ہونے کو
اس سوا ان چیزوں میں جنکے باعث ظلم اور تعدی کسی خیانت ملتی ہے اور ان چیزوں
میں جنسے حرام کے مباح ہونے اور واجب کے ساقط کرنے پر چلے کیا جانا ہو فرض
معلوم ہو گا ورنہ لو کا نام جیلہ اور وسیلہ ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ یہ عینہ حرام
سے بجاتی نہیں بلکہ حرام کا وسیلہ ہوتی ہو اور اس سے حرام ہی مقصود ہو جیسے
ایک مشتری متفق میں اور شدہ تعالیٰ اور کسی دوسری حسابات کو جانا ہو اور وہ
وہ خود دار و دیگر گواہ بھی واقف ہیں۔ اور اس طرح مال کا مالک کر دینا اپنی زکوٰۃ
کو برس روز پورا ہونے کے قریب تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے آدمی کو گناہ سے نہیں بچاتا
بلکہ اسے جو خطا پہلے کہ اسکی اس پر تنگی ساقط کر دینا کہ جیسا کہ سبب چکا تھا اور جو شخص اس
منکر کو مارتا کہ یہ عینہ پیش کرتی ہے جس شخص اسے کہتا ہے وہ اس کو ساقط نہیں کرتا بلکہ اسے
ہر نیکو ساقط کرنا ہو اور دونوں میں نفس ہے آدمی واجب ہونے کو دور رکھتا ہے

ان چیزوں میں جنکے باعث ظلم اور تعدی کسی خیانت ملتی ہے اور ان چیزوں
میں جنسے حرام کے مباح ہونے اور واجب کے ساقط کرنے پر چلے کیا جانا ہو فرض
معلوم ہو گا ورنہ لو کا نام جیلہ اور وسیلہ ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ یہ عینہ حرام
سے بجاتی نہیں بلکہ حرام کا وسیلہ ہوتی ہو اور اس سے حرام ہی مقصود ہو جیسے
ایک مشتری متفق میں اور شدہ تعالیٰ اور کسی دوسری حسابات کو جانا ہو اور وہ
وہ خود دار و دیگر گواہ بھی واقف ہیں۔ اور اس طرح مال کا مالک کر دینا اپنی زکوٰۃ
کو برس روز پورا ہونے کے قریب تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے آدمی کو گناہ سے نہیں بچاتا
بلکہ اسے جو خطا پہلے کہ اسکی اس پر تنگی ساقط کر دینا کہ جیسا کہ سبب چکا تھا اور جو شخص اس
منکر کو مارتا کہ یہ عینہ پیش کرتی ہے جس شخص اسے کہتا ہے وہ اس کو ساقط نہیں کرتا بلکہ اسے
ہر نیکو ساقط کرنا ہو اور دونوں میں نفس ہے آدمی واجب ہونے کو دور رکھتا ہے

ان چیزوں میں جنکے باعث ظلم اور تعدی کسی خیانت ملتی ہے اور ان چیزوں
میں جنسے حرام کے مباح ہونے اور واجب کے ساقط کرنے پر چلے کیا جانا ہو فرض
معلوم ہو گا ورنہ لو کا نام جیلہ اور وسیلہ ہو اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گا کہ یہ عینہ حرام
سے بجاتی نہیں بلکہ حرام کا وسیلہ ہوتی ہو اور اس سے حرام ہی مقصود ہو جیسے
ایک مشتری متفق میں اور شدہ تعالیٰ اور کسی دوسری حسابات کو جانا ہو اور وہ
وہ خود دار و دیگر گواہ بھی واقف ہیں۔ اور اس طرح مال کا مالک کر دینا اپنی زکوٰۃ
کو برس روز پورا ہونے کے قریب تاکہ زکوٰۃ نہ دینی پڑے آدمی کو گناہ سے نہیں بچاتا
بلکہ اسے جو خطا پہلے کہ اسکی اس پر تنگی ساقط کر دینا کہ جیسا کہ سبب چکا تھا اور جو شخص اس
منکر کو مارتا کہ یہ عینہ پیش کرتی ہے جس شخص اسے کہتا ہے وہ اس کو ساقط نہیں کرتا بلکہ اسے
ہر نیکو ساقط کرنا ہو اور دونوں میں نفس ہے آدمی واجب ہونے کو دور رکھتا ہے

بغیر قیود لانه
مستلزم فوض قد انقضت
ولكن قد ركن من
انما سقط الواجب
والتثنية الواجب
بأن لا يكون له ان يفتقر الواجب

۴۹۳
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ
هَذَا بَطْلٌ لِكُلِّ شَيْءٍ يُجَادَلُ بِهِ
بِأَمْرِ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ

وَجِبَانِي

الافندي

مسجد ابن سينا

بسم الله الرحمن الرحيم

کتابخانه

اسکا سبب ہو چکا ہو اور نیز اسطر کے جیلہ کا درست ہونا خدا تعالیٰ کی وجہ
کرنیکی حکمت کو بیکار کرنا سے اسطر کے خدا تعالیٰ نے جو رکوعہ تو انکو کج حال
میں واجب کی تو ان لوگوں کی بالکی اور معافی آؤ سکیں جن پر مہر اور ادنیٰ حاجت
جدا رہی کے لئے فرمائی فواد کو جو کہ نہونے کو جیلہ کرنا ان سب امور کا بیکار
کرنا ہو اور ایک یہ کہ بعد سبب ہو چکنے کے اگر وہ جو کہ نہونے کو لے جیلہ درست کیا
جاوے تو واجب کرنے میں کوئی فائدہ نہیں رہتا اس واسطے کہ کوئی شخص اس
نہیں جو ادنیٰ جیلہ سے واجب کو دفع کر سکے تو پھر واجب کرنا بیفائدہ ہو اسکی
کہ جیلہ خدا تعالیٰ نے کسی چیز کو واجب کیا اور اسکی سبب ہو چکنے کے بعد اسکا
ساقط کر دینا جائز فرمایا تو اسکی سبب سے جو کہ جو قصد کیا تھا اس کے خلاف ہوا
اور ایک یہ کہ جب جو کہ سبب مستعد ہو گیا تو وہ جو بے تکلف ہو سکتا ہو چکا اور
اسکو اس غلطی کے قطع پر قدرت نہیں یا خصوص جیلہ وقت وہ جو کہ نزدیک اور
موجود ہو اس صورت میں اسکا حال ایسا ہو گا کہ گویا اس میں داخل ہو چکا مثلاً جب
پرس مذہب میں ایک بدن یا ایک گنہگار ہو تو رکوعہ کا ساقط کرنا یا نہان ایسا
جیسا برس ۱۰۰ کے گزرنے کے بعد ساقط کرنا اور جو غزالی اوس میں ہر دو برس
سے غزینہ کے مصلحت اس ساعت کو گزرنے کے بعد رکوعہ نہ ہونے سے فوت ہوتی ہے

فانما اذا اوجبه وجب انقطاعه بعد
ما قصدت وبان ان هذا انقطاع سبب الوجوب
فقد تعلق الوجوب بالسلفه

شأنه في هذا التعلق ولا سيما إذا
دخل فيه شأنه الذي في

فان سقطت من الحبل سواء من يده
فان سقطت من الحبل سواء من يده
فان سقطت من الحبل سواء من يده

٢٩٢
 إلى التمتع بها من كل
 النعمان سببها كالنائب
 الذي قد تحقق بانقضاء
 التمتع بها من كل
 سببها وانما يتحقق له التمتع بها
 إلى تمام التمتع بها من كل
 سببها

وہ ہر ایک وجہ پر مثل اس غرابی کے ہے جو اس ساعت کے پیشتر نہ دینی ہے
ہوتی ہے اور ایک یہ کہ ہر سبب کے منتقد ہونے کے حکم ایسا ہی ہے کہ اہم ہو چکا اور پایا
گیا اور ایک یہ کہ سبب کے ہو چکنی سر و جو ب ثابت ہو چکا اور اسکو جو مہلت برس
کے روز کے چوری ہونے تک کی جائزگی گئی تو صورت ادھر فراخی اور گنجائش کو برسر
ہے اور یہیں جیت آدمی بر سکے پھر ادھر سے پیشتر نہ کر کہ واجب کا ادا کر دینا سنت
اسے اور اپنی موقع ہی پر ادا ہو جاوے گی اور ایک جو یہ ہے کہ ایجاب کو اگر بزرگ یا بزرگ
تصد کیا جاتا ہے کہ واجب کی ادا کو اگر بزرگ ہو جاوے اور جو چیز اللہ تعالیٰ نے ادا ہر
برس کے تمام ہونے پر فرض کی ہے وہ ساقط ہو جاوے اور یہ صورت ایسی نہیں ہے
کوئی وجہ نہ کہ اگر بزرگ کے مال کا لگانا ہی چھوڑ دے جس میں نہ کہ واجب ہوئی
یا تنہی کے لینے کو اگر بزرگ کے اپنی حصہ کی فروخت ہی کو ترک کرے یا محرم دینے سے
بھاگنے کے لٹو یا نہ ہی نکریا اور کوئی ایسی ہی صورت ہو سکتی کہ ان امور کو بزرگ
اس شخص کے حق میں سبب ہی نہیں ہو ایک کہ او سنو وہ خبر ہی نہ کہ وہی جواب کہ
پہنچائی اور صورت مفروضہ میں سبب ہو نہ کہ بعد اس خبر کے ساقط کرنے پر حیلہ ہے
جس سے ادا واجب متعلق ہے اور نیز سبب ہو نہ کہ قطع کرنا حکم خدا تعالیٰ کو بدنام
اور حیلہ سے سبب ہو نہ کہ قطع کرنا ہے اور میر بات سکھت کو نہیں پونہی سلا کر لائے

وَأَمَّا تَوْفِيهِ وَلَئِنْ الْفَرَسَ مِنْ أَهْلِ الْوَلَدِ
وَأَمَّا تَوْفِيهِ وَلَئِنْ الْفَرَسَ مِنْ أَهْلِ الْوَلَدِ

حیونہ خانہ

ولكن هذا الحسن قبل
الذي خب فيه الزكف واراين
او اقلبه او اترك التورج واراين
او اقله او اترك التورج واراين

حَقَّقَهُ السَّبَبُ لَكَ فَإِنَّ فَكْرَهُ
لَا يَجِبُ هَذَا الْخَبْلُ بَعْدَ
السَّبَبِ

وأيضا قطع الشد بين غنينا
والله واسقاط الشد بين
الغني والفقير

تجلیہ ہو ان بنی جملہ
سبب تکسہ و حکمت فایده
لہ ان بچل فلی البجائ
لکھلہ و الخادقہ و خل
بخلات ما اذا و صیہ ظاہر
و باطن او انفعہ قاتلہ

ہی نے اپنی حکم اور حکمت اس سبب کو سبب بنایا تھا تو اس بنائے کو حیلہ اور زیر
سے باطل کرنا بندہ کو درست نہیں۔ اور یہ صورت اس صورت کے خلاف ہو کہ اسے
قائل کو ظاہر اور باطن میں یہ کہ وہی یا غیر کہڑا لے پہلو کہ اس شخص نے واجب نہیں
ہر حیلہ نہیں کیا کہ ظاہر کہہ کر اور باطن میں اس کے خلاف ہو یہ جو شخص حرام چیز
اور واجبات کو ساقط کرنے پر حیلہ کرنا سے اس کا مقصد و خرابی ہو اور وسیلہ باطل
کیونکہ اس کی ایک چیز کو وسیلہ اس چیز کا کیا جو اس کی مقصد نہ ہوا اور اس کو فدیہ حرام مقصود
کا بنایا مثلاً اللہ تعالیٰ نے نکاح کو دوستی اور رحمت اور سسرال اور نسل اور اولاد کے لیے بھی
امری اور سسر کی حفاظت وغیرہ کا وسیلہ مقرر کیا ہے اور ملا کر نہ والا نکاح کو نہیں
سے کسی چیز کا وسیلہ نہیں کرتا بلکہ جس چیز کو خدا تعالیٰ نے حرام فرمایا ہے اور اس کی
مطلوبہ کر نیکو وسیلہ کرتا ہے یعنی خدا تعالیٰ نے عورت کو نیکو مطلق دینو دے پر اس کی
سزا کے لیے حرام فرمایا اور ملا کر جو اسے نے اس عورت سے نکاح کر نیکو وسیلہ
اور ہر ملا کر دینو کا کیا جس امر کے لیے نکاح مشروع تھا اور اس کا وسیلہ کیا اس لیے
اور اس کا مقصد حرام اور وسیلہ باطل ہو اگر سبب میں یہ شرع میں وسیلہ اس بات کا کہ
خدیجہ یا غیر سے ادائیغ قیمت سے نفع لے کر سود خوار نے اس کو محض
سود کا وسیلہ کیا اور شفعہ شریک کا فساد دفع کر نیکو مشروع ہوا

۴۹۵

طریقہ الایجاب غیر الخصال من الخیرات و انتفاع
تو اس کا مقصد فی الواقع مقصود و مقصود فی الواقع
قاتلہ و قاتلہ فانی اللہ سبحانہ و تعالیٰ
المنع من فیض فانی اللہ سبحانہ و تعالیٰ
و استیجاب فی اللہ سبحانہ و تعالیٰ
و النسل و غرض البصر و حفظ الفرج و
فی ذلک و الخیرات و الخیرات و الخیرات
من ذلک بل ان الخیرات و الخیرات و الخیرات
سبب تجلیہ و صفا کل الطلاق نال الخیرات و الخیرات
فمنوش الخیرات و الخیرات و الخیرات و الخیرات
یہ الی ما شرع لہ و کان القصد
حکم و الوسیلہ باطل نہ ہو

کن الی شرع البصر و وسیلہ
لی انتفاع الشری فی الخیرات
والباقی بالحق و فی الخیرات
الشرای فی محض الخیرات و الخیرات
الشفق فی الخیرات و الخیرات و الخیرات

ان کی طرف سے ہیں
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین

آزاد ہیں اگر انہی غلام اور اسکی بی بی میں خدائی نڈالوں تو انہوں نے جواب دیا
 کہ تو اپنی قسم کا کفارہ دے اور مرد کو اور اسکی بی بی کو پرستور نہ دے اور میرے
 اتے قتالی کے دین میں بغیر تراور زیادہ سنا دے تو میرے نہیں ہر سنا کہ آزادی
 پر قسم کیا نیکو یا بد میں تو کفارہ کا تو میری دین اور اسکو قسم سمجھیں اور طلاق پر قسم
 کیا نیکو قسم بن جائیں بلکہ قسم تو میرے پر طلاق کا پڑنا لازم کہیں اور امام احمد
 نے اس روایت کو اسکی اختیار کیا کہ اوکو نزدیک اسکا ثبوت صرف سلیمان نبی کی اس
 سے ہو اور اوکو اعتقاد میں سلیمان نبی اس روایت میں تھا ہو اور اس میں انکا
 اتباع محمد بن عبداللہ انصاری اور شیبہ حمزانی نے کیا ہو اور ابو ثور کو طلاق کے لازم
 ہونے پر اجماع کا وہم ہو گیا ہو اسکی اور سپر حل نہیں کیا تبسرا طریق ان لوگوں کا جو
 کہ ہیں کہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں اور یہ مران طلاق میں صحت کو پہنچا ہو اور
 اپنی باپ کی روایت کرنے ہیں کہ وہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں تو میرے نہیں ہر سنا کہ آزادی
 معتقد ہیں اس فعل کو کہ کیا ہو اس طرح کہ عبداللہ الزانی نے اسکو زبردستی سے قسم لگائی ہو
 باعین نے کیا ہو تو معلوم ہو کہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں ہی مراد اور یہ بات خراب
 اسکو کہ دلیل عنوان باعین میں ہے بلکہ اعتبار اس روایت کا ہو جو عنوان کے نامی ہو
 خصوصاً متقدمین مثل ابی شیبہ اور عبداللہ الزانی اور کس کے یہ لوگ عنوان کے پہلے اسکی خاؤ

میں انہی غلام اور اسکی بی بی میں خدائی نڈالوں تو انہوں نے جواب دیا
 کہ تو اپنی قسم کا کفارہ دے اور مرد کو اور اسکی بی بی کو پرستور نہ دے اور میرے
 اتے قتالی کے دین میں بغیر تراور زیادہ سنا دے تو میرے نہیں ہر سنا کہ آزادی
 پر قسم کیا نیکو یا بد میں تو کفارہ کا تو میری دین اور اسکو قسم سمجھیں اور طلاق پر قسم
 کیا نیکو قسم بن جائیں بلکہ قسم تو میرے پر طلاق کا پڑنا لازم کہیں اور امام احمد
 نے اس روایت کو اسکی اختیار کیا کہ اوکو نزدیک اسکا ثبوت صرف سلیمان نبی کی اس
 سے ہو اور اوکو اعتقاد میں سلیمان نبی اس روایت میں تھا ہو اور اس میں انکا
 اتباع محمد بن عبداللہ انصاری اور شیبہ حمزانی نے کیا ہو اور ابو ثور کو طلاق کے لازم
 ہونے پر اجماع کا وہم ہو گیا ہو اسکی اور سپر حل نہیں کیا تبسرا طریق ان لوگوں کا جو
 کہ ہیں کہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں اور یہ مران طلاق میں صحت کو پہنچا ہو اور
 اپنی باپ کی روایت کرنے ہیں کہ وہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں تو میرے نہیں ہر سنا کہ آزادی
 معتقد ہیں اس فعل کو کہ کیا ہو اس طرح کہ عبداللہ الزانی نے اسکو زبردستی سے قسم لگائی ہو
 باعین نے کیا ہو تو معلوم ہو کہ طلاق پر قسم کیا نیکو یا بد میں ہی مراد اور یہ بات خراب
 اسکو کہ دلیل عنوان باعین میں ہے بلکہ اعتبار اس روایت کا ہو جو عنوان کے نامی ہو
 خصوصاً متقدمین مثل ابی شیبہ اور عبداللہ الزانی اور کس کے یہ لوگ عنوان کے پہلے اسکی خاؤ

جلالین

ان کی طرف سے ہیں
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین
 دین امرائے فقہاء اور
 دین کچھنک دین

وہذا جو الفقہ سنہاویں
 خطبہ اور دنیا و دنیا آستانہ
 برائے حق و کفایت یکایک فعل و
 سبب و اعظم اذہ و وجہ
 لعلی کے سبب کے سبب و
 اللہ عبادہ بالغبیر و کفایت رب کے
 البعد و کمال الیہ و اقل بق الخائس
 طے بق من فیصل بین المسکلف
 بصیرت و الشرح و الجذا و معنی ان فعلیت
 کذا و الخلف بصیرت و الا التزام

ہو یا چاہی اور یہی فقہ سے مخصوص ایسے عاملین کہ توہر نے عورت کی طلاق کا
 ارادہ نہ کیا ہو بلکہ اس کو باجمہر کرنا خواہ روکا گیا کام ہو ارادہ کیا ہو اور یہ
 کہ ایسا کام نہ کر جو جس پیش ہر کرنا نہ ہو تو اس کا فعل شوہر کی سب سے بڑی اذہ کا ہے
 کیسے ہو سکتا ہے حالانکہ اس شوہر کو اپنی اذہ و شوہر کا وکیل کے الگ نہیں کیا
 نہ خدا تعالیٰ نے اس کو اختیار دیا کہ شوہر کو نکاح توڑنے سے ابتدا ہو تو جدائی
 جو کے اختیار میں کس طرح ہوگی یا جو ان طریق ان لوگوں کا ہے جو علت پیش را و جہر کے
 الفاظ سے اور التزام کے الفاظ سے فرق بتلاتے ہیں یعنی اگر یوں کہو کہ اگر میں
 اب کر دیتا تو یہ ہو تو ایسے الفاظ سے علت کرنے میں طلاق لازم آد جا اور اگر
 ان الفاظ سے کہیگا کہ میری اور پر فلان چیز لازم ہو اگر میں ایسا کر دن تو صورت
 میں طلاق لازم نہیں اور اس میں شبہی سے جو صورت میں مروی ہیں او میں کی یہ ایک
 صورت ہو اور امام ابو حنیفہ سے بھی یہی مشغول ہے چنانچہ طریق یہ ہے کہ حساب کے
 کو قسم غمی ہی جانی ہو اس کے بعد جس چیز پر قسم کہا ہے اگر اس کو کر گیا تو قسم میں
 جہد مانہر کا ہو لہذا کہ اس کام کا نکرنا قسم کے ساتھ ایک علت کی جہت سے نہا جب
 علت جاتی رہی تو کام میں باز رہا بھی جاتا رہا اور یہ بات شریعت کے اصول اور
 امام احمد اور ان لوگوں کی نہ سب سے قواعد پر مبنی جو قسم عام اور خاص ہو اور مطلق اور مقید

نہی بلذنی کن ان فعلات کن فیلف
 الطلاق فی الاول لا الثانی و ہذا
 وجہ اصحاب شافعی والیہ و ہذا
 عن ابن حنیفہ الطریق الشافعی
 و قول المعنی الذی کان التہمین کیجاء
 فاذا قفل الخ و علیہ و علیہ
 ذلک لوجہ لان اشتہار
 بالکین انما کان لعلی و فیقول
 لروا و اقل الخ و علیہ و علیہ
 التہمین و فیقول الخ و علیہ و علیہ
 علیہ و علیہ و علیہ و علیہ
 علیہ و علیہ و علیہ و علیہ

وہذا جو الفقہ سنہاویں
 خطبہ اور دنیا و دنیا آستانہ
 برائے حق و کفایت یکایک فعل و
 سبب و اعظم اذہ و وجہ
 لعلی کے سبب کے سبب و
 اللہ عبادہ بالغبیر و کفایت رب کے
 البعد و کمال الیہ و اقل بق الخائس
 طے بق من فیصل بین المسکلف
 بصیرت و الشرح و الجذا و معنی ان فعلیت
 کذا و الخلف بصیرت و الا التزام

عبداللہ بن ابی بکرؓ بالفتح فیما بعد بالکسر
وقد افضی کما یرون فی القاموس
منہما من قبل کہ ان الزک
فان حدیث منہما من قبل
آؤفہ نہت منہما من قبل
فقال علی طالق شرعاً
لہ انما التحدید وان الذی یؤمیت
ان بعد الذی لا یکن مؤمیت
بہ فوج کے
الہیاً قطعاً وان کے
مستألف من الہی الذی لا یقضی
فابہ وہ وقد قال علی
وہو علیہ السلام

انہ غلام زہری کو جو بچا اور پر اس سے زیادہ کو جو بچہ اور بہت سے حکماء
میں سے ابن عقیل اور ہمارے شیخ میں اسی پر فتوا دیا ہے اس میں نہیں کسی
شخص سے کہا گیا کہ تیری بی بی گھر سے نکلے یا اسے غلام مرہوس نہ کیا اور نہ
شیخ سے کہا گیا کہ اس کو طلاق سے پہلے اس کو غلام مرہوم کے عورت گھر سے نہیں
نکلے اور جس سے اس کو تہمت لگائی گئی وہ اتنی فاصلہ پر سے کہ اس کا پہنچنا
عورت تک یقیناً ناممکن ہے یا معلوم ہوا کہ وہ شخص مر گیا ہے اور یہ وہی عامر ہے
کہ فوا عدفہ اس کو سوا کے متقاضی نہیں مالا کہ آنحضرت مسئلہ علیہ السلام و سلم
زبانے ہیں کہ انہما الاعمال بالنیات یعنی اعمال کا مدار نیتوں پر ہے
اور اگر ان طریقوں کو قسم نال کر دو تو ان کا چلنا نہ ہو بلکہ چلنے کو چلنے پر ہر
معلوم ہو گا کہ عورت کو جو چہرہ دی یا قطع کرے یا نکاح کے خراب اور باطل
ہونے کا دعویٰ کرے یا طلاق کہ ولی نے وہ کام کیا تھا جس سے وہ فاسق
ہو گیا تھا یا گواہان نکاح حرم پر بیٹھے ہوتے تھے یا اور اسی طرح اسامہ
خا جس سے نکاح باطل ہوا اور جب انہیں سے کوئی بات نہیں پڑتی
تب عاریت پر کرتی سے التما کرنے ہیں اور جنسی کے واسطے اس کو لایہ نہیں
کہ جنسی کو اور اپنی ضرورت سے فصل اور یہ آیت جو چلو کر یا میں کہی ہے

انہما الاعمال بالنیات
الطریقات سائر
احسن من طرق الخیر
و جمعی فی فساد النکاح
بہو و التھوی
علی حدیث و نحو ذلک
فانما علیہما
عنہما علیہما
المستفاد انما علیہما
و یکن علی سفادہما

فانما علیہما
عنہما علیہما
المستفاد انما علیہما
و یکن علی سفادہما

فرمایا کہ اوسکو اسطو ایک شاخ خرمائی اوسمین سو فچیان ہون پر اوس کی اوس خوش کو
ایک نہ مارو لوگوں نے یہی کیا تھی رہا قندہ جنت الیوب علیہ السلام کا تو اوسکی
ایک نہ مارا کہ یہی جو کہ آپکی بیوی چونکہ آپکی شفا بائی اور دوسرا پائے پر نہایت تھیں
تھی اسلئے اپنی معذرت کے موافق آپکا علاج دھونڈتے تھے یہی پس جب شیطان آپکی
بہی کر رہا اور اپنا قول کہا تو آپ کی بی بی نے اُسکو تو لگو آپکے سامنے کہا آپ
فرمایا کہ وہ شیطان جو ہر قسم کما کی اگر اللہ تعالیٰ بحکومت و حکما فرمائی کہ اوسکو
بار دینا حالانکہ وہ بیچاری معذور تھی اور آپکو حق میں تپا کرتی تھی اور انکی شہرت
میں قسم کا عرض کہ یہ تھا اسکو کہ اگر ہوتا تو حضرت ایوبؑ کا کارہ کیلئے نہ ہو اور اگر
کے محتاج نہ ہوتے اس سبب اوسکو نزدیک قسم مثل مدد دے کہ وہ جب بھی اور یہ بات
آیت ہو مگر یہ کہ جس شخص پر حد لگائی جاتی ہے اگر وہ معذور ہو تو اوسکو لغو مدین
کہی جاتی ہے یعنی سو فچیان یا سو کوڑی اگر کہہ کر کہ اوسکو ایک نہ مارو یہ جانتے
ہیں اور حضرت ایوبؑ کی بیوی معذور تھیں انکو معلوم تھا کہ جس شخص نے اُسکو کلام
کیا وہ شیطان ہے یا سبکو مستحق سزا نہیں پس اللہ تعالیٰ نے اپنی نبی ایوبؑ کو حکم فرمایا
کہ اُسکو معذور کا سامنا ملے برترین اور خدا تعالیٰ اسنے حضرت ایوبؑ کو لغو دونوں میں
الہی کردین کہ اپنی قسم میں بھی سچو رہیں اور اپنی بیوی معذور اور سب کو کہیوالی سنا یہی

خدا والہ غمناک فرماتے ہیں
اپنے شہر میں اضرع ہوا
و اما فضیلتہ و احسنہ ففتلوا
و فین فان امراتہ کانت
تسخر صرھا کل ما فتنہا
و خلاصہ میں کہ اوس
میں جس نے اُسکو کلام
کیا وہ شیطان ہے یا سبکو
مستحق سزا نہیں پس اللہ
تعالیٰ نے اپنی نبی ایوبؑ کو
حکم فرمایا کہ اُسکو معذور
کا سامنا ملے برترین اور
خدا تعالیٰ اسنے حضرت
ایوبؑ کو لغو دونوں میں
الہی کردین کہ اپنی قسم
میں بھی سچو رہیں اور اپنی
بیوی معذور اور سب کو کہیوالی
سنا یہی

میں جس نے اُسکو کلام
کیا وہ شیطان ہے یا سبکو
مستحق سزا نہیں پس اللہ
تعالیٰ نے اپنی نبی ایوبؑ کو
حکم فرمایا کہ اُسکو معذور
کا سامنا ملے برترین اور
خدا تعالیٰ اسنے حضرت
ایوبؑ کو لغو دونوں میں
الہی کردین کہ اپنی قسم
میں بھی سچو رہیں اور اپنی
بیوی معذور اور سب کو کہیوالی
سنا یہی

بہترین
و اما فضیلتہ و احسنہ ففتلوا
و فین فان امراتہ کانت
تسخر صرھا کل ما فتنہا
و خلاصہ میں کہ اوس
میں جس نے اُسکو کلام
کیا وہ شیطان ہے یا سبکو
مستحق سزا نہیں پس اللہ
تعالیٰ نے اپنی نبی ایوبؑ کو
حکم فرمایا کہ اُسکو معذور
کا سامنا ملے برترین اور
خدا تعالیٰ اسنے حضرت
ایوبؑ کو لغو دونوں میں
الہی کردین کہ اپنی قسم
میں بھی سچو رہیں اور اپنی
بیوی معذور اور سب کو کہیوالی
سنا یہی

وذا صفت ذلک فالخبر
کدیل علی جواز ترمیم العقبه

والتائب ان یاتر الندم
وینکح و ینکح من الشکر

حق ینقال طلع الضمیر
حالیة اذ التائب انما یجوز

تیمم فیه الوفا بالشرع
والتائب انما یجوز

معلوم ہوا کہ حدیث کی کتب میں معلوم نہیں ہوتا کہ یہ حدیث بائز ہو اور یہ غالباً
کوئی نواسہ کو درموس کے عوض میں جو الامشتری ہی سے اور جو خر مومل سے تاکہ یہ کہا جاوے
کہ یہ حدیث غالباً ہی اس واسطے کہ غالب تو یہی ہو کہ اسباب ہی جو شخص کے ہاتھ ہو
وہن جو دام دیکھ اور مول اس کو دیکھ کر کہہ دین جس کو اپنی ہی غریب چیز ہو یا جو
بیشتری ہو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا فرما کہ میں کو درموس کے عوض میں
اس سے بیع مفسد ہی سمجھی جاتی ہے جو ایسی شرا سے وغالی ہو کہ بیع کے مفسد ہو چکی
یا بیع ہو مملات اس بیع جو مفسد ہو کیونکہ اگر مثلاً یہ کہا کہ اس کپڑے کو بیچو
بائیں بے ہتھ کپڑا یا نواہس کو نہیں مہیا جاوے گا کہ یہ زبردستی ہو کی ہی نہیں
سے یا اور اس طرح کی مفسد بیع کی ہے جو تھی وہ یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
نے ایک بیع میں دیوبندوں کو منع فرمایا اور جس صورت میں کہ وہ نون اسباب پر منع
ہو گا کہ ایک شخص دوسرے کے ہاتھ بول کے بدلے بیچے اور کسی بول کے عوض اس
کوئی چیز خریدے تو ظاہر ہے کہ یہ دو بیعیں ایک بیع میں ہو چکی تو یہ صورت اس حد
میں داخل ہوگی اسلئے کہ جس معاملہ کی اجازت دی گئی وہ اس معاملہ کو شامل نہ ہو گا
منع کر دیا گیا ہے یا جو یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس
کو درموس کے عوض میں جو پیر درموس کے عوض میں خرید کر وہ پیر ارشاد ایسی بیع کو چاہتا
ہے

تیمم فیه الوفا بالشرع
والتائب انما یجوز

اللہ تعالیٰ

والتائب انما یجوز
والتائب انما یجوز

والتائب انما یجوز
والتائب انما یجوز

٥١٥
توضيل الى اخذنا بما يقيد
التي هي انما هي وعمل الى
اخذنا بجهنم فقلته وسكتنا
لانسب الى الجبل والظلمة
ولم يكن له طين بؤس
الى الله

کالے لیا جاتا تو اسکو لہو کے لہوہ بات کی کہ آپ کو سونیلے بہی افوا کر کے
کہ یہ امر حق اور انصاف ہے ہوا اور اگر آپ اپنی بہائی کو اپنی قدرت اور سلطنت کے
دور سے رکھ لیتے تو جو اور ظلم کیلئے منسوب ہوتے اور بادشاہ کے دین
میں کوئی تدبیر تھی جس سے آپ بہائی کو رکھ لیتے اسکو اسکو رکھنے کے لئے وہ
کی جسکو سونیلے بہائی مغربوں کے ظلم نہیں غرض کہ کٹورہ اپنے بہائی کی سازش سے
اسکو شلیو میں رکھ دیا اور اسکو فرمایا کہ تیرے تاج کا لٹاؤ اور ایک اور تدبیر
پاکیزہ ہے کہ بہائیوں کو شلیو میں تلاش اور صفت کی جاتی ہے آپ کی پاس سے پہلے انکو سالانہ
کردار اور شہرہ کی بہت سی اور پردہ می اور دیگر چیزیں بھیجا اسکو اگر ساری ہی تلاش
لے تو کیا عبتا کہ آپ کو بہائی چیلہ سمجھ جائے اور پکارنیوالے آواز بلند سے کہو پکارا
کہ سب بنیں اس پر کٹنا کیا کہ ایک ہی شخص کو کھدینا اس سے یہ جانا منظور تھا کہ
کٹورہ کا جانا مشہور ہو گیا ہو اور اسکی بہت بجز آنکو اور کسی پر نہیں اور نہ وہی
ہوں کہ کہ نہ چرہ پر مگر چرمی کی چیز کو معین کیا یہاں تک کہ بہائیوں نے اس سے دوسرا
کٹورہ نزدیک باہر حجامی کہ بہت کٹورہ سے متعلق ہو اگر وہ ٹھیک لانا بہت سچی ہوگی
اور نہ وہی نے یہ کہ کہ اگر تم جھوٹے ہو تو تمہاری سزا کیا ہے یہ اس سے دوسرا
کہا کہ آپ کو معلوم تھا کہ وہی جواب دیں گے جو انہوں نے دیا تھا

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة
والحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

انها ليست فلكا
بوطانة ولذا قال لا تلبسوا
ومن اطبق الكتاب لم يقش
عن بل ما لم يمسح
عن بل ما لم يقش
عن بل ما لم يقش
عن بل ما لم يقش

وَأَذِّنْ فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ فَإِذَا هُمُ آتُونَ

لَا يَكْفُرُ الْكَافِرُ

قال المثنون فماذا جرد
ان كنت تكتفي بان معك
انك تبيعني بغير ما اجابك
عنه

وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ

تو جو کچھ وہ اپنے آپ پر کام کرے گا اور اس کو اخذہ ان سے کرے گا یا جو کچھ وہ
بیابان کے حساب کی ناشی حقیقی بیانی کے حساب کی ناشی سے پیشتر کرے
تاکہ وہ ہم سازش کا دور پر آدہ پہرہ دلاؤ جو کہ جس کو آدمی خدا تعالیٰ ادا کرے
رسول کی طاعت اور حق دہائی کی مدد گاری پر پونہ پانچ سو اور انکو چور کھد بننے کی دو
وجہیں بیان کرتے ہیں اول یہ کہ اگر قسم کیا یہ تھا اور یوسف علیہ السلام نے
اس سبب سے یہ کہتی کہ یہاں یوسف نے ایک حضرت یعقوب علیہ السلام کے پاس سے
چراغ لیا تھا اسکو کہ انہوں نے حضرت یوسف کو اونکو پاس و غائب کر دیا
اور اونکو بائیں بائیں بنیات کی تھی اور نشان کو چور کہا ہی کرتے ہیں نظر کر
چور کہا تھا دوسری وجہ یہ لکھی ہے کہ یوسف نے کہا تھا حضرت
یوسف علیہ السلام کے حکم سے نہیں کہا تھا فاضل ابو بکر کہتے ہیں کہ حضرت یوسف
علیہ السلام نے انکو بعض معاصی سے روک دیا کہ ہمارے بیانی کے حساب سے انکو
رکھ دے ویر چن لوگوں کو وہ سپر تھا جب اسکو نہ پایا اور معلوم نہ ہوا کہ کسی نے انکو چور
کے کسی کہہ دیا کہ اس کا فائدہ والو نہیں چور ہو اس گمان پر کہ وہ ایسی ہی بن اور
حضرت یوسف علیہ السلام نے انکو نہیں اجازت دی کہ یوں کہو اور شاہ
حضرت یوسف علیہ السلام نے سادہ سی کہہ دیا ہو کہ ان لوگوں نے چور کیا

وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ

وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ

وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ
وَالَّذِي يَنْفَعُ الْبَشَرَ
فِي الْحَيَاةِ وَالْآخِرَةِ

۵۶
و بختی سسقتنه دن بختی
و بختی سسقتنه دن بختی

مستأف

مجلس الجاهل

مفتی قاضی

سورة

سوفی حاکم

ان ان ليكنه

卷之四

اور مردانے کی جگہ تک جو مسکریس کے پاس سے چور یا چوری اور سنا دیتی ہے اس
فکر کو سوچو کہ کیا تم مقرر چورو ہو اور یہ تم کہا کہ بادشاہ کے کٹورہ کے چور ہو چور
کم توئی چیز کا ذکر ہوا قریبوں کہا کہ ملک بادشاہی حمایت نہیں ملتا یہ کہا کہ پانا
خیر جور الیا چور جب حضرت یوسف علیہ السلام سے بیان نہیں سے ایک نے
کہہ کہا کہ ہم میں سے کسی کو رکھ کر تو اپنے فرمایا معذرت اللہ ان تاتخذ الامم جدنا
مسندہ و کہ تم کسی کو رکھ کر تو اپنے فرمایا معذرت اللہ ان تاتخذ الامم جدنا
معذرت اللہ ان تاتخذ الامم جدنا فرمایا کہ ہم اس کو بیکر لیں گے جسے چوری کی - اور مقصود یہ
حضرت یوسف علیہ السلام کو قصہ میں جیل والوں کی مفید کوئی مشابہت ہی ہیں جب جائیداد
اسلام کی ہم اُن جیلوئین کلام کرتے ہیں جو بند کر رہے ہیں اور انکا حکم سیاح کرنے
عراق کرتے ہیں ہونے اُن جیلوئین جو اللہ تعالیٰ اپنی بندہ کے لئے کوئی ناری ملک حضرت
یوسف علیہ السلام کو قصہ میں تنبیہ کی اس بات پر کہ جو شخص دیکھے ساتھ حرام راہ
نجانا تو اللہ تعالیٰ ضرور اس کے ساتھ داؤ کیلینگا اور یہ کہ اللہ تعالیٰ مظلوم کی خاطر
دو کیا کرتا ہر بشر طبقہ ۱۰ اپنی داؤ کو نہا ایسے داؤ پر مبر کرے اور اس کو ساتھ ہی
پس باوجود آدمی اللہ تعالیٰ پر بہر وسار کہنو والیکے ساتھ اگر مخلوق داؤ پر
ضرور ہر کہ خدا تعالیٰ اسکی خاطر داؤ چلے اور اسکا بدلے بدوں اسکی ضرورت
اور یہ خدا تعالیٰ کو داؤ دکن کو قسم نہیں جو اپنی بندہ کی خاطر کیا کرتا ہے قسم

[illegible]

جلد چہارم

لو فیتا بکلیتہ اللہ سبیلہ لعین کی
بلان فی قصہ بھی مغننبہ حل ان من
کادغدرہ کی را عمر فافان اللہ سبیلہ
لو بدان یجب سبیلہ وایت
وکل سبیلہ مظاہر

الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْأَوْحَادُ وَدَعَتْ إِلَى
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

در نگار مالک انکی دولت چاہئے والو کو ٹھہرایا اسی سے عشق اور توحید میں
اڑائی کا رنگ جمایا اسی نے ہر ایک شیطان سرکش کی دوستی کی طرٹ بلایا
پہی نفس کی دوستی اور دوستی کے مانع ہوئی اور اسی نے انکو طریق مقصود کی ہر
پہنایت صرست جو اس عاشق کے حال چہیں اپنی نفس کو کھول دیا اور ہر عورت
اول کے سوا دوسرے کو تہرہ فرمایا اور اسی نے ہر عورت کے بدلہ میں ہر ایک کی لذت
رہی اور انجام پر باقی رہا فصل چارہ جن پر فعل اور حرکت کی اصل جیت اور
خواہش ہو تو یہ دو چیزیں تمام افعال و حرکات کا آغاز و مبطع ہیں جس پر نفس
اور لغت ہر ایک رکھتی اور چوڑی کو آغاز ہیں انہیں سے محبت وہ جو عاشق کو
مشوق کی طلب میں پیش و پیچ کے ہو جس سے عاشق کا کمال ہو جانا چہرہ خدا
کے عاشق کی جنش اور قرآن کے عاشق اور علم و ایمان کے دوست رکھتی اور
اور نون اور صلیب کی محبت کو پائے اور عورتوں اور مردوں کے چاہتی اور
اور دین کے مہربان ہو نفس و دوستی رکھتی والی جنش کہ ہر ایک کو دلہن سے واکو
مہربان کی طرٹ حرکت آہستی کی وجہ ان چیزوں میں اس کی محبوب چیز کا ذکر ہوتا
ہے نواز سیکے ذکر و دلہن جنش ہوتی اور کسی ذکر سے نہیں ہوتی اس لیے
نہ نہ کہنے ہر کہ جو لوگ عورتوں کو اور لڑکوں کو چاہتے ہیں

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

۱۱

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

وَمَلَکَاتُ الْعَاقِبَاتِ لَمْ یُحِیَا
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ
وَالْمُحِبِّ بَابِ الشَّفَقِ

فَاتَّخِذْ الْخَشْيَةَ لِقَابُكَ رَبِّكَ إِنَّهَا وَحِيدَةٌ مِّن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَإِن تَنَادَوْا صَاحِبُنَا أَنَّكُمُ الْغَالِبُونَ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ

اور حمد و محبت جس کا خدا تعالیٰ نے امر کیا ہو اور اپنی مخلوق کو اس کی تسبیح و ثناء پر آمادہ
 محبت دے اس کی ذات کی ہر جہ کا کوئی ساجھی نہیں ہے نہ محبت اس کی عبادت کو تشغیر کی
 نہ نیکو پرستش کو اور ایمان کا وہ الفاظ بھی نہیں کہ غیب ہو گا جس کے نزدیک خدا تعالیٰ
 اور اس کا سوال پورا ہو اس کی نسبت کہ مجرب ہو گئی اور ہر جہ میں اس کی دلیری ہو گی
 کہ تمام دنیا علیہ السلام نے خلق کو خدا تعالیٰ اور حمد و لا شریک کی عبادت کی عبادت بنا کر
 اور عبادت کی اصل اور تمام محبت ہو اور خدا و پاک کو اس محبت میں کیا کرنا اور
 محبت و دوستی کی سبب ایک نفس دینے والی و دوسری ضرورت دینی محبت مفید ہے
 جو نعمت و السیکہ واسطے اس کی مفید چیزیں یعنی سعادت اور نعمت پیدا کرتی ہے
 اور محبت مفردہ ہو جو اس کی کو ایسی چیزیں کہیں لادے جو اس کو ضرر پہنچانے
 یعنی بیماری اور پرہیز و غیرہ اب جو شخص زندہ اور عالم اور اپنی نفس کا غیر خواہے
 وہ محبت ایسی چیز کی اختیار کرے گا جو اس کو مسرور کرے اور اگر اب ہو گا تو اس
 شخص کے قصور اور معرفت کی غرضی اس پر باقصد و ارادہ بگاڑے ہو گا اور اگر
 بہالت ہو اور اس کا ظلم ادا نہ ہو اس میں جاہل اور ظالم پیدا ہو اور اس کا
 سر جان اور ظلم ظالم نہیں ہو تا جو اس پر اس قدر کہ خدا تعالیٰ اس کو وہ چیز سکھائے
 جو اس کو مفید ہو اور اس کی رستی اور رستی جس بات میں ہو وہ اس پر لازم کرے

وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ

وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ

وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ
 وَمِن دُونِ الْغُلُوبِ

وكان عندنا قبل من الامانة
 هوف نالو الفضلة في طاعة ربه
 وان استغرق الزمان وجره مستغرقه
 ومصلحكم من رمضان كله فدا
 واعلم ان الله ولا رب الا
 ونحوه من الذين يتنزلون من الله
 انذارا بجهنم كبر الله وجنتهم
 جميع الخواتم الامام من القوا حيين الى
 قابضه من قوا الاخرة البقي بغير الحاد
 انك لا تملكه ما لا يتزل به سلطانا والحق
 قال الله لا يعلمون من كنز ما بعد
 في هذا الحق من التوراة الاكبر والامام

بسم الله الرحمن الرحيم

اور اسکو کہیں ایمان بھی ہو گا تب تو اس پر ہر وقت کو اپنی رب کی حالت
 میں صرف کر گیا اور اگر مشوق کی حاجتیں اور کام تمام وقت کے حامی ہو جائیں
 تو اپنا سارا وقت انہیں میں مشرک کر دیا اور خدا تعالیٰ کے ایک کر چھوڑ دیا
 اور اس میں کچھ شک نہیں کہ ہر قسم کے لوگ ان لوگوں میں سے ہیں جنہوں نے خدا تعالیٰ
 کے سوا شریک ٹھہرائے ہیں کہ انہوں نے ایسی محبت کر لی ہے جیسی خدا تعالیٰ کی اور
 ان لوگوں کی عشق میں چاروں باتیں حرام ہیں یعنی ظاہر اور باطن کی بدکاری
 اور گناہ اور کشتی ناحق اور اللہ کے ساتھ اس چیز کو شریک کرنا جسکی محبت اس
 میں اتاری اور اللہ پر وہ بات کہنی جیسا علم نہیں اسکو کہ اکثر اس عشق میں
 یہ غریبان کہی جاتی ہیں کہ چھڑا اور بڑا شرک کرنا اور مشوق کے اوپر غرت کرکے
 جانور کو بڑا الٹا اور باطل طہرہ پر لوگوں کا مال لینا تاکہ مشوق کی خوشی میں اس کو سر کرے اور
 بڑا اور ظلم کرنا اور ان کی اصل کا خالی بنانا اللہ کی محبت اور اسکو غلامی میں اور محبت میں
 اسکو اللہ اور غیر کو شریک کرنا اور اللہ کی خاطر کسی چیز کو قرب جانا پر یہ باتیں اس میں
 ہوتی ہیں اور انہیں کے موافق اسکا عمل کرنا اور یہی اس نفس کی بڑی حقیقت ہے جس کا
 دل کہ کوئی چیز پر جو چیز میں اس میں جوہر کو گھیرا ہے محبت الہی ہے محبت الہی کے
 محبت الہی کو اور اللہ کے پرہیز میں اس کی ہر بات کا عمل کرنا اور اپنی مش

خالو انما جنت حجة الله والاخراج والاشربة
 فبقدر ذالك بالخائب والاعمال جميع
 كمالها والحق هو حقيقة بقاء
 جميع الخلق بالحق والاعمال جميع
 حجة الله عليه وحجة خيرة الخلق
 حجة الله عليه وحجة خيرة الخلق
 حجة الله عليه وحجة خيرة الخلق

٥٣٦
 من الذي يدينني
 وعزيب من خطيئة فاذا
 هذا هو الله وحصل الشكر
 ال عمل قابل فانه
 هذا له وسفاه ورجوع عظم
 بالوجه هو النقل وال
 العمل قابل

[illegible]

۱۳۰

[illegible]

وَالْقُدْسُ وَالتَّوْقِيَّاتُ
وَالْأَسْمَاءُ الْغَائِبَةُ
وَالْأَسْمَاءُ الْغَائِبَةُ
وَالْأَسْمَاءُ الْغَائِبَةُ

من حسن العاقبة المستعان
قال خبذاني ملايخا قوامي
والدي فاقا كسبي مني
من اذ قبل له كيف فعل
الله تعالى خبذنا وليك
الملك

وَالْعَبِيدُ كَالْأَنْعَامِ ۚ فَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَفْعَلُ الْبَغْيَ ۚ إِنَّ اللَّهَ يُكَذِّبُ الْبَاطِلَ ۚ

کا ذکر کرے کہ انجام چاہا تنقید کو لے کر تو کہتا ہے کہ یہ بات آفرت میں بڑا دنیا باز
 تو حق والا منسوب اور دبا ہوا رہتا ہے اور اگر اس سے یہ کہا جاوے کہ خدا تعالیٰ
 اپنی دوستوں اور اہل حق کو منسوب کیسے کرے گا تو اگر وہ شخص ان لوگوں میں سے
 جو بنا ہے جو خدا تعالیٰ کے افعال کے لے کر مکتون اور مصلحتوں کو علت نہیں ہے تو یہ جواب
 دیتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی ملک میں جو چاہتا ہے سو کرتا ہے اور جو چاہتا ہے سو حکم دیتا ہے
 اس سے اس کا کام کی پوچھ نہیں اور لوگوں سے باز پرس ہوگی اور اگر وہ ان لوگوں میں سے ہوگا
 جو اللہ کے افعال کی کوئی علت ٹھہرائے ہیں تو یہ کہتا ہے کہ اپنی دوستوں کو خدا
 سے بائیں سلو کرتا ہے کہ ان کو اپنے میر کی نسبت آخرت کا ثواب اور بلند درجہ اور بڑے گنتی
 اجر عنایت فرمادی اور جو شنا بھی ہے اور دیکھا بھی کہ اکثر ان قسم کو لوگ خدا
 کو ظالم ہے کہتے ہیں اور اس پر ایسی چیز کی جہت لگاتے ہیں جو دشمن ہی سے سرزد ہوا
 کرتی ہے چنانچہ جہم اپنی سانیوں کے ساتھ ٹکنا اور ان کو خدا مالون اور بیار نہیں
 لکھتا اور رحمت کے انکار کے لے کہتا ہے کہ دیکھو رحم الراحمین ایسی کام کرتا ہے اور
 یہ شخص خدا کی حکمت کا بھی منکر تھا اس لئے جہم اور اس کی ہر طرف کو فندیہ میں
 خدا تعالیٰ نہ رحیم عز و حکیم اور ان کی بعض پرکھوتیں بجا ہے کہ خلق کے حق میں غافل
 کے سوا کوئی چیز زیادہ ضرر رسان نہیں اور ان میں سے کوئی شخص شائع نہیں ہے کہ ان

١٠
عما يفعلونهم يسألون قال فعل بضم
ممن يعمل الفعل قال فعل بضم
هذا البقي منه هم يا صبر على عتاب
الاستغفار

کما انیک وحکمتہ فالبقیع
عندہم واتباعہ حکما وادبا
وقال تعجب کیا رافق آقا علی
بنیامق اخبر من الخلق وکان یخبر عنہما

بما لا يحسن الا ان
اللباب وتيقن ان الفلك و
الرحمة والرحمة

اذا كانت خذوا مني
 خذوا مني خذوا مني خذوا مني
 خذوا مني خذوا مني خذوا مني
 خذوا مني خذوا مني خذوا مني

نہایت جس مالین کہ دوست سے اسکا پیہر لے کر بوفاس اس سے کہ تو جس سے کیا کرے
 اور جس سے کہ تو کوئی نہ کرے کیا کہ جب میں خدا کے روبرو توبہ کرتا ہوں اور اس کی توبہ
 ہر دم کر کے نیک کام کرنا تو میری روزی تنگ اور زندگی تلخ ہو جاتی ہے اور میرا
 گناہ گناہ اور اپنی نفس کو اسکو خوشی کی چیز دیتا ہوں تو میری اس قدری لغو رفت
 آتی ہے جس سے میں انیس سو ایک کو کہا کہ اسکی وجہ سے کہ خدا تعالیٰ میرا سپہ اور میرا کپڑا
 ہے کہ آیا تو اپنی توبہ کر نہیں سکتی طوط سپاہی اور اسکی مصیبت پر پنجام نیک
 حاصل کر گیا یا تو سپہ نامی اور اسکی پافو سپہ جاو گیا اور سپہ جو گمان و مدد من پر
 معنی میں اول آدمی کا اپنی ساتھ اور اپنی دیندار کی ساتھ گمان نیک رکھنا اور عقیدہ
 ہونا اس طرح کہ جو چیز بھی واجب ہو اسکو بالائے ہوں اور جس سے محکوم کیا گیا ہو اسکا ناک
 ہوں اور اپنی طرف سے اور دشمن میں اسکی خلاف اعتقاد رکھنا کہ وہ حکم کی ہوئی چیز کا ناک
 اور نہ وہ چیز کا رنگ پر دوسرا عقیدہ ہے کہ اسکو عقدا ہو جانا ہے کہ خدا ابھض وقت خود
 والکی وہ دین کرنا اور دنیا میں کسی طرح اسکا انجام اچھا نہیں کرنا بلکہ اس شخص پر مظلوم
 منسوب ہے کہ جو توبہ جو کہ جس چیز کا حکم اسکو ہوا ہے ظاہر و باطن میں اسکو سمجھ لانا ہے
 میں ہر شخص اپنے غیب میں اسلام کے طریقوں اور ایمان کی حقیقت پر قائم
 ہر طرح علم اور بدکاری اور زیادتی والوں کے پیچھے میں منسوب رہتا ہے

جائز الزرق فقلت کیف مزم لم یسجد
 وصدرك وعملت أنت مبادق في اقبالك
 فقصير على عقلت وفضل الظاهر
 انت كادك فانصر على من سجد لثقل

۱۰

والله فاقم عاقيب قلبك من اركامه
 اعتقاد من خصه وقل من خلاف ذلك
 انما نارك الما او من نارك الما
 التائبة اعتقاد ان الله سبحانه قد لا يوفقنا
 والذين في قلوبهم من الوحي بل

في الدنيا وجه من الوحي بل
 بعثت على مظلوم كسيفي قاع
 فبما هو ما عر به خاخر او ما كذا
 فحق عند نفسي في انهم اهل
 وحقائق ايمان فيهم فيهم
 اهل انظام والحيرو العاروان

فانما المقام الاول فان لم يدر
 في العلم وكنه ما يترك في
 جسد او فاعادنا
 واما انما تاويل باطل او
 نقلين او ظنهم انما مشتق باطل
 واجب منها او نقلين او ظنهم
 القلوب عند وجوبها كمن
 لا بد ان وانك مها وكنها البس كمن
 واجبات الدين عند كمن الناس با

باعت ہوتا ہے پہلی بات کا حال یہ ہے کہ آدمی اکثر ایسے دوجو کو چھوڑ دیتا ہے
 کہ ان کو اور ان کی واجب ہو نیکی بھی نہیں جانتا یہ تصور نہیں تو علم ہی میں کم
 ہوتا ہے اور اکثر ان کو جانے اور ان کی وجہ ہونے کی واقفیت کی بعد چھوڑتا ہے
 یا نوسستی اور ماندگی کے باعث یا کسی جھوٹی تاویل یا تقلید کے سبب یا اگر
 گمان ہے کہ میں تو اس سے بھی زیادہ واجب نما میں مشغول ہوں یا اگر کسی جہت
 سے مثلاً دل کو کی واجب باتیں بد نکی و حیات کی نسبت کہ بہت سخت ہیں اور کد
 بھی انہیں بدنی و حیات سے زیادہ ہی مگر وہ اگر لوگوں کے نزدیک گویا دین کے
 و اجبات میں سے نہیں بلکہ وہ فضائل اور مستحب چیزوں میں سے ہیں یا اگر لوگوں
 دیکھو گے کہ بد نکی کسی واجب کہ کرنے سے خود حق ہوتے ہیں حالانکہ دل کے
 واجبات سے کسی واجب کو چھوڑی ہوئی ہیں جو زیادہ تر ہم نہا اور ادنیٰ حرام
 فعل کرنے سے تنگ ہوتے ہیں حالانکہ دل کو موات من جو حرمت میں سخت تر
 ہوتا ہے اور اس کے ترک ہوئے ہیں بلکہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ ایسا شخص اس بات کی
 چودہ نیسے جو اللہ تعالیٰ نے اوپر واجب کی ہے خدا تعالیٰ کی عبادت میں ہم
 ہر تہا ہے مثلاً اچھی بات کے حکم کرنے اور بُری بات کی منع کرنے سے باوجود
 قدرت علیحدہ اور جدا ہو جاتا ہے اور جانتا ہے کہ میں اس فعل سے خدا تعالیٰ کا

۱۰

بل جی میں باب الفضائل المستحب
 قذراہ بجزہ من ترک واجب میں واجب
 کتبک و قد تدرکے ما بواحد من
 واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین
 واجبات و قد تدرکے ما بواحد من
 واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین
 واجبات و قد تدرکے ما بواحد من
 واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین

ما بواحد من واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین
 واجبات و قد تدرکے ما بواحد من
 واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین
 واجبات و قد تدرکے ما بواحد من
 واجبات القلوب و بجزہ من فعال الدین

ربہ تارکے
فعلی ایسے آتھتے ملحق
الی اللہ مع علنہ انداختہ

نقرب کرتا ہوں اور افسہ تعالیٰ کے ساتھ ہمیت خاطر رکھتا ہوں انہیں
بیان کا نازک ہوں تو یہ شخص خدا تعالیٰ کے نزدیک سب زیادہ دشمن
ہے باوجودیکہ وہ بھی گمان رکھتا ہے کہ میں ایمان کی حقیقت اور اسلام کے
مقصد پر قائم ہوں بلکہ اکثر اس فعل کو جو اوسپر حرام ہوتا ہے عبادت پر ہوتا
اور اعتقاد کرتا ہے کہ یہ فعل طاعت ہے اور ایسا شخص سیلاب میں اس شخص
کی نسبت کرتا ہے اور اس فعل کا مرکب ہوا اور اعتقاد رکھو کہ وہ کام ہمیت
ہے جسے شہرہ کے راگ سننے والے کہ راگ سنا لے لے تعالیٰ کا نقرب
کرتے ہیں اور گمان کرتے ہیں کہ ہم خدا تعالیٰ کے دوست ہیں حالانکہ
حقیقت میں وہ لوگ شیطان کے دوست ہیں۔ اور بسا اوقات ایسا ہی
اتفاق ہوتا ہے کہ آدمی اپنے آپ کو ظلم رسیدہ اور ہر طرح سے حق پرست سمجھتا ہے
اور واقع میں ایسا نہیں ہوتا بلکہ اس کے ساتھ ایک طرح کا تو حق ہوتا ہے
اور ایک طرح کا باطل اور ظلم اور اس کو طرف ثانی کے پاس ایک طرح کا حق
اور عدل ہوتا ہے مگر چونکہ دوستی کسی چیز کی آدمی کو اندھا اور بہرا کر دیتی ہے
اور آدمی کی سرشت میں ہے کہ اپنے آپ کو مجید پند جانتا ہے اور اپنے مقابل کو
دشمن سمجھتا ہے بجز اپنے نفس کی خیر میں کے اور کچھ نہیں دیکھتا

من بتقید اللہ بیکام
الاسلام بل ما ائد
من بتقید اللہ بیکام
وہو خفیہ ذل کے
دل کے - معصوبہ کے
اسماع الشوری الذین بتقید
یہو الی اللہ و یظن انہ

۱۰۰

من اولیاء الرحمن و اولیاء الشیطان و اولیاء
الظالم و الحق من من یعتقد انہ ہو
ولای کون الامس
تکلیف من الباطل
بلو ذیوع من الباطل
والظلم و مع خصمہ
فمن انی والعدل و
جملہ النبی ہی و مع
الانسان مجبول علی
نفسہ فلو لا ہی الامس

٢٥٤
 انقلب الله مسكنه اصفه
 وقرنه في وهدى امره
 يوفق في الناس اياك
 قال ابو حاتم اياك
 الذي لا يفتي الله من
 مساجد المتأخرين
 مراكبي الذي لا يفتي
 النعماني

اس شفقت سرور کو گنی چو گنی اپنی راہ اور مرضی کے خلاف میں شفقت ڈالے گا اور یہ
ایک ایسی بات ہو جسکو لوگ تجربوں سے جانتے ہیں۔ ابو حازم کہتے ہیں کہ جو شخص علی
سے نہیں ڈرنا اور سکو خلق کے برتاؤ سے وہ طاعت حاصل ہوتی ہے جو اللہ کو دینا چاہیے
اور تقویٰ کے برتاؤ کی حالت سے بڑھ کر ہوتی ہو اور اسکو ابلیس کے جال پر پھاس کر لو کہ
اوسنی حضرت آدم علیہ السلام کو بہت سی سجدہ کیا کہ اسکو سامنے عاجزی و انکسار
ترسیں یہاں پر اور اپنی نفس کی عزت کا خزانہ ہوا پس اللہ تعالیٰ نے اسکو سب
ذلیلوں کو زیادہ ذلیل کیا دیا اور اسکو آدم علیہ السلام کی اولاد میں سے نفیس فرما
دیا اور انکا خادم بنا دیا تو دیکھو حضرت آدم کے لہجہ و کرنے پر نورانی ہوا انکا
امر پر راضی ہوا کہ خود اور اسکی اولاد حضرت آدم کی فاسق اولاد کی خدمت کرے
اور اسبطرح بت پرستوں نے اس امر سے غرت کی کہ آدمیوں میں سے ایک پیغمبر کی
اطاعت کریں اور یہ بات پر راضی ہو گئے کہ پیغمبر کے ایک مہجود کی سپریش کریں۔ اور
اسبطرح جو شخص اپنے شے کے کہ اپنے آپکو خدا کو اسطے ذلیل کر دیا اپنا
مال اور سکی رضامین خرچ کرے اپنی نفس کو اسکی طاعت میں شفقت میں ڈالے
اور سکی سزا قلمبیا یہ ہے کہ وہ اس شخص کے سامنے دلیل نہ دے اور سکی برابر کا نہوار
اور سکی لٹو اپنا مال خرچ کرے اور اپنی نفس اور بدن کو اسکی طاعت و رضامین

ابلت فانه امنت من التيمم والادب والادب
 من ان يظن له ويدل فطالما انظر الى
 فطالما انظر الى اذل الاذلان وجعله
 ()
 ان يظن له ويدل فطالما انظر الى
 فطالما انظر الى اذل الاذلان وجعله
 ()
 ان يظن له ويدل فطالما انظر الى
 فطالما انظر الى اذل الاذلان وجعله
 ()

عبيد الاكرام ورضوان
الاشجار ورضوان
كل سن انتم ان بندي
او بندي لي ميا لبي
طاعته لا يدان بندي
لا يسوي وبندي لقاو
توفيقه وبندي فاعله ورضوان

تحت نظر من استحقاق آنکه
و حق تعالی آنرا از حق تعالی
مستطابم فان حق تعالی
در این باب حق تعالی

چونکه که جس چیز کے لئے پیدا ہوا ہے اور تیار کیا گیا ہے وہ نہ لجا دی یعنی حق تعالیٰ
ایک اور کسی نہایت بڑا اور غایت مطلوب نہیں جو آدمی و مسلمان کو دین انجریب کی طرف
ایک امتیاج ذاتی ہو اسے نظر سے کہ وہ اسکا محبوب و دوست و چسپاں ہو اسکو اسکی
طرف امتیاج ذاتی اسو چسپاں ہو کہ وہ دل کا رب اور پیداکرنے والے ہندوئی دین
اور مذہب کے برابر اسے چسپاں ہو لیکن محبت اللہ ذاتی کی جگہ پر اسکو منصب دہی
اور ہندو دلو خدا کے سوا دوسرے کی پوجا کرنے اور بندہ ہندوئی باہر کی ہے
پھر تو حق تعالیٰ صیانت میں وہ بڑا قادر

اور کہی یا یاد آ رہا ہے نہیں جسکو کہ لیکن خدا تعالیٰ کی محبت اور اسکو ذکر و اطمینان
مہ ناز اور اسکی سرفرازی و راحت پائی اور اسکو دیدار کا شوق اور اسکی تفریح کی
انسان پائندہ اگر چہ انجریب دلو کے ساتھ مشغول ہوئے اور جس میں مشغول ہو
اسکی حالت مندرجہ ہوتی ہو اسکو اس محبت الہی کی دین میں نیکی فرمے اور اس محبت
کی کی زیادتی اور قوت اور ضعف بقدر ایمان کے توبی اور ضعف ہو نیکی جو اگر کسی
پہر اس سے معلوم ہوتا ہے کہ پندہ ہو گیا ہے کہ نے کی قوت اور دلو کی طرف سوائی شہوت
میں مشغول ہو کر کی قوت سہل و آسان و ایمانی پوشیدہ اور مخفی ہو جاتی ہے یا
گہنہاں سے آجاتی رہتی ہو کہ اگر ہو ہی ہو جو دہی تو بندہ اس پر الہی

تحت نظر من استحقاق آنکه
و حق تعالیٰ آنرا از حق تعالی
مستطابم فان حق تعالی
در این باب حق تعالی

چونکہ کہ جس چیز کے لئے پیدا ہوا ہے اور تیار کیا گیا ہے وہ نہ لجا دی یعنی حق تعالیٰ
ایک اور کسی نہایت بڑا اور غایت مطلوب نہیں جو آدمی و مسلمان کو دین انجریب کی طرف
ایک امتیاج ذاتی ہو اسے نظر سے کہ وہ اسکا محبوب و دوست و چسپاں ہو اسکو اسکی
طرف امتیاج ذاتی اسو چسپاں ہو کہ وہ دل کا رب اور پیداکرنے والے ہندوئی دین
اور مذہب کے برابر اسے چسپاں ہو لیکن محبت اللہ ذاتی کی جگہ پر اسکو منصب دہی
اور ہندو دلو خدا کے سوا دوسرے کی پوجا کرنے اور بندہ ہندوئی باہر کی ہے
پھر تو حق تعالیٰ صیانت میں وہ بڑا قادر

تحت نظر من استحقاق آنکه
و حق تعالیٰ آنرا از حق تعالی
مستطابم فان حق تعالی
در این باب حق تعالی

فَاتِ الْاَلَةِ سَيِّدَتُهُ لَمَّا اَتَتْهُ
اَلْجَنَّةُ لَدُنْكُمْ كَانَتْ ثَمَرَاتُهَا
مُسْتَعِدَّةً لَكُمْ وَفِيهَا خَزَائِنُ
مَعْنِي وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

وَقَدْ تَسَاجَلَتِ اَلْجَنَّةُ خَلْقَ
طَائِفَةٍ وَهِيَ خَلْقٌ مِّنْ اَنْوَاعِ
اَلْاَنْبِيَاءِ وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

کہ اللہ تعالیٰ نے جب شیطان کو آدم علیہ السلام کے سجدہ کیو اسطرح حکم کیا تو اس نے
عالم ماننے اور اس کی طاعت کی یہی شیطان کی سعادت اور برتری تھی مگر اس کو
انفس نے اس کو دینے بات بنائی کہ آدم کو سجدہ کر زمین برتری پسندی اور شکلی بر
اس کے اس کے سامنے عاجزی اور سجدہ کرنا پڑ گیا جو کچھ مسرت بنا کر اس کو آگ
سے بنا کر اس کو آگ پہنچ کر اس کو آگ سے شرف ہو اور شیطان کا سجدہ کرنا حضرت آدم
پر امتداد اس کے اور ہوا اور ان باتوں کے باعث جبکہ ساتھ اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام
کو خاص کیا تھا یعنی اپنا نامہ مسرت پیدا کیا اور ان میں اپنی روح ہونگی اور اپنے
دشمنوں سے اور ان کو سجدہ اور ان کو سب چیزوں کے نام تائی اور اس طرح اس کو
دشمنوں سے جدا کیا اور ان کو اپنی بہشت میں رکھا اور جب حضرت آدم تو میرے
ان میں خدا اور کئی باس جاتا اور تعجب کرنا اور کتنا کہ یہ ایک بڑی کام کے لیے پیدا کیا گیا
ہے اگر اس کے میرے اور قابو دیا جائے تو میں اس کی بیشک نافرمانی کروں گا اور اگر
میں اس سے قابو پاؤں گا تو اس کو ہلاک کروں گا جب حضرت آدم علیہ السلام کی یہ پیش
سب سے شرف اور اس صورت میں پوری ہونے اور اس کی باطنی خیریاں مسلم
اور ہر دہائی اور وہ قاسم کامل ہوئیں اور اللہ تعالیٰ نے خود ان کو اپنے لیے مسرت
اور بہشت میں رہنے کے لیے رکھا اور اس کے گرد کچھ ساتھ ساتھ کا اور چاروں طرف بہشت رہنے کا اس میں

وَقَدْ تَسَاجَلَتِ اَلْجَنَّةُ خَلْقَ
طَائِفَةٍ وَهِيَ خَلْقٌ مِّنْ اَنْوَاعِ
اَلْاَنْبِيَاءِ وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

وَقَدْ تَسَاجَلَتِ اَلْجَنَّةُ خَلْقَ
طَائِفَةٍ وَهِيَ خَلْقٌ مِّنْ اَنْوَاعِ
اَلْاَنْبِيَاءِ وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

وَقَدْ تَسَاجَلَتِ اَلْجَنَّةُ خَلْقَ
طَائِفَةٍ وَهِيَ خَلْقٌ مِّنْ اَنْوَاعِ
اَلْاَنْبِيَاءِ وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

وَقَدْ تَسَاجَلَتِ اَلْجَنَّةُ خَلْقَ
طَائِفَةٍ وَهِيَ خَلْقٌ مِّنْ اَنْوَاعِ
اَلْاَنْبِيَاءِ وَفِيهَا مَعْنِي لَدُنْكُمْ

۵۲
۲۰ اربعه روزه مستفایان
قدناهم الى الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَرَكِبَ الْوَجْهَانِ سِتْمَانًا
نَهْ وَغَرَقَ

منه

سید محمد علی

چار سو اسی رسل کی نبی اور نبوت ان لوگوں کو ایک سو بیس برس تک خدا تعالیٰ کی
کیطرت بجا باوجود ان کے اون کی نافرمانی کی اور چٹلایا ابہ تعالیٰ نے اوکو کشتی کی
بنایا حکم دیا آپ کشتی کے بنائے فارغ ہو کر اربعین ہزار ہوئی اور سو تالیف
حیرت ہو رہی تھی اور جوڑوٹے سوڑوٹے لدا سکے آپ تین سو پچاس برس
شہر ہو اور حضرت آدم علیہ السلام اور حضرت نوح علیہ السلام کو درمیان دو ہزار
دو سو برس کا فاصلہ تھا جس پانی نے ان کو ایک دوسرے سے دوسری زمین میں
انرا ایسا ٹکڑا کر دیا کہ وہ کی زمین میں پہلے کا صاحب پانی زمین کے اندر چلا گیا تو
بت کیا دی پر رگھو پیر چلے آئے یہاں تک پہنچے کہ اوکو چھایا دیا۔ میں
کہتا ہوں کہ ظاہر قرآن و اسکی حکایت معلوم ہوتا ہے اور کسی سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ
حضرت نوح علیہ السلام اپنی قوم میں ساڑھے نو سو برس ہو اور ابہ تعالیٰ نے ان کی قوم
کو زاری ہو کر کہا ابہ کہ حضرت نوح اربعین ہزار ہوئے۔ کلیبی کہتے ہیں کہ
عربین لکھتے ہیں تھا اور جنوں میں سے ایک اور سکا و دست تھا اس جن نے اس سے
کہا کہ تو نہاں سے جلد سفر اور سرخرو و سلامتی کے ساتھ کہہ کے جہ میں جا
و ان کے ملکوت تیار ملین گئے اوکو نہاں میں لے آیا اور تال مت کر پیر عرب کو ان کی
پرستش پر بلاتیرا قول تانا جا دیا کہ جہ میں آیا اور ان کو نہاں سے واپس آکر

مستندة وكان بين آدم وحوو
مئة فاهبط الله عليهما
الى ارض حتى قن شيئا الى ارض حتى قن شيئا
فصب الله ارضا فالت فاهر الاقر ان
يولد على حلال هذا وان نجا ابن
موقع الفسنة لا حسنين عام وان
الملك الفسنة لا حسنين عام وان
الملك الفسنة لا حسنين عام وان

فان جسدنا فاسد متاعا
الذي الى عباده عاجزا
فما له ولا حبيب لهم
اصنافا من اهل الدنيا
ابن جلد من اهل الدنيا
والطوبى من اهل الدنيا
ابن جلد من اهل الدنيا
فان جسدنا فاسد متاعا

TABLE 1. *Continued*

[illegible]

۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱
 ۴۷۲
 ۴۷۳
 ۴۷۴
 ۴۷۵
 ۴۷۶
 ۴۷۷
 ۴۷۸
 ۴۷۹
 ۴۸۰
 ۴۸۱
 ۴۸۲
 ۴۸۳
 ۴۸۴
 ۴۸۵
 ۴۸۶
 ۴۸۷
 ۴۸۸
 ۴۸۹
 ۴۹۰
 ۴۹۱
 ۴۹۲
 ۴۹۳
 ۴۹۴
 ۴۹۵
 ۴۹۶
 ۴۹۷
 ۴۹۸
 ۴۹۹
 ۵۰۰
 ۵۰۱
 ۵۰۲
 ۵۰۳
 ۵۰۴
 ۵۰۵
 ۵۰۶
 ۵۰۷
 ۵۰۸
 ۵۰۹
 ۵۱۰
 ۵۱۱
 ۵۱۲
 ۵۱۳
 ۵۱۴
 ۵۱۵
 ۵۱۶
 ۵۱۷
 ۵۱۸
 ۵۱۹
 ۵۲۰
 ۵۲۱

و منی کلام قال بن هشام
ان عمر بن الخطاب من
مكة قال لئن لم يرض الله
بما فعلت لكانت الدنيا
موتى

اور اس غیل کا بدلہ کر بنو نضیر اور بکرہ اور سائبہ اور وسیلہ اور عام کو بنایا۔
بن هشام کہتے ہیں کہ مجھ کو کسی علم واسطے بنے کہا جو کہ عمرو بن لہی کہ تو شام کی
گرفتاری کو کسی کلام میں بخواجہ زمین بیکار مار پ میں آیا اور دان ان لوگوں
عالمہ کی قوم ہی اور وہ اولاد و علاقہ بن لار و بن شام بن فوج ملکہ اسلام کی ہیں اور
دیکھا کہ بت پرستی کرتے ہیں میں اور کسی کہا کہ یہ کسی بت ہیں چکو تم تو جتو براؤن
نے مراد با کہ ہم ان سے پیشہ کی درخواست کرتے ہیں تو بارش ہوئی جو اور اگر کو
دو برس و نصرت چاہتے ہیں تو ہم اپنی جی اور کسی کہا کہ تم ایک بت دینیں سو بنو نضیر
نہیں دیکھو کہ میں عرب کے ملک میں لیجاؤں اور وہ اس کی پیشہ کرن اور نہروں
اور اسکو ایک بت دیا جسکا نام پہل تھا وہ اسکو کہہ منظر میں لایا اور نصب کر کے
اور کو کو اسکی عبادت اور نظم کینہ اسکو کہا۔ ہشام کہتے ہیں کہ میرے سر پر کیا
اور اند لوگوں نے بے یار کیا جو کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام جب کہ منظر میں رہے
اور اچکی ناولاد اس میں پیدا ہوئی اور بڑھ گئی یہاں تک کہ کہ منظر انسو ہو گیا اور
آہستہ آہستہ نے کہ سو غافلہ کی کو گویا نکال دیا تو کہ منظر اور پر تنگ ہو اور ان میں
اس میں ازیان اور عداوت میں ہو گئیں اور بعض تو نے ایضاً لکھا کہ لایا یہ لوگ
شہر زمین اور ساریش کی جستجو میں اور ہر گز اور درجستبات کی کہ انکو ہنوں اور

فان ما كان من اهل الشام من فعل موتى قالوا
و منی کلام قال بن هشام
ان عمر بن الخطاب من
مكة قال لئن لم يرض الله
بما فعلت لكانت الدنيا
موتى

فان ما كان من اهل الشام من فعل موتى قالوا
و منی کلام قال بن هشام
ان عمر بن الخطاب من
مكة قال لئن لم يرض الله
بما فعلت لكانت الدنيا
موتى

و منی کلام قال بن هشام
ان عمر بن الخطاب من
مكة قال لئن لم يرض الله
بما فعلت لكانت الدنيا
موتى

اور بت کہہ کر کو اور سنا دے چہڑی اور وہ جیلہ اور ماحی تھے غروب میں مدینہ تیار اور
برسبہ لگی ہیں ماحیہ پر اور مارے خزاہ کا جیازہ در عمرو کی مانہ سیرہ عامرین
رشک کی لڑکی تھی اور یہ حادث وہی جو غناہ کعبہ کا محافظ اور متولی تھا جب
غروب لگی تھی اے ہوا تو حادث سو تو بیت کے باہرین جگڑا اور اس کو لئے گشت
ہو گیا اور حضرت اسماعیل کی اولاد پر ہڑائی کی اور آخر کو ان پر سختہ بکر کھی
سے اور کچھ جلا وطن کر دیا اور کئے کے شہروں میں سو نکال دیا اور بیت الہ کی
درازا کا متولی ہوا اور وہ بنت جابر اور افسوس کسی نے کہا کہ تمام کی زمین لقا
ہو گیا کہ پیشہ پر اگر تو زبان جاہ لگا تو اچھا ہو جاوے گا وہ اس چشمہ پر آیا اور
پس بنایا اور اچھا ہو گیا اور سنی و اکی کو کو نکو دیکھا کہ بت پر جو میں اونسو کہا کہ
ہت کیسے تین اونہوں کے کہا کہ ہر ان کے فدا ہوسو یہ کی درخواست کرتے
برا اور دشمن بریا کو ماعت نفہ چاہتے ہیں پر آخر اونسو سوال کیا کہ انہیں سے
کچھ بھی داناہوں کو دیا دوا دیکو کہ سچ آیا اور کو بے گرد انکو کہہ کر کیا اور عز
کے لوگوں کے بت مقرر کو اونہیں سے پہلا بت سنات تھا اور یہ در کیا گناہو شغل کے
بلت کر کو جو کہ شغل اور دینہ منورہ کے در میان ایک جگہ پر کہہ کر اچھا تھا اور بے عز
کی فدا کر کے تھی اناہیں اور عز پر اور چو کہ کہ یہ عقلا اور دینہ منورہ میں کیسے تھے

مجلس عمومی

[illegible]

عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

استلزم التمسك لا يستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت
عن قولك لا تستلزم التمسك
فقال اولئك واما كذا فقلت

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّيْطَانَ فَهُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ
 وَلَئِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا إِنَّا مَعَهُ
 لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ وَلَئِن نَدْعُهُمْ قَالُوا مَعَهُ لَشَكٌّ
 مِّنْهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَبِالنَّاسِ
 كَافٍ

اس سوئے نہیں کہ نہ والہ تعالیٰ کو اور کسی مخلوق کی مثل بنا دین کیونکہ اس کا فاعل
 کوئی نہیں ہے گو کوئی ظہور و غیر خدا تعالیٰ اس امر سے بڑا ادا عظیم اور بزرگتر نہیں
 دینے والے شرک جسکی تعلیم کرتے ہیں اور کسی باپ میں نہ کرتے ہیں کہ اسکو صالح ہے
 شہید دین پر اور اللہ تعالیٰ تمام خلق کے سب سے نہیں آیت پر بڑا ہے کہ اسکی غیر کو اصل
 شہید دین پر اور اسکو اسکی غیر سے شہید دین اسکو کہ جو شہید اسکو اسکی غیر سے شہید دین
 ہے وہ غالب سبکی نہیں باوجود اسکی تعلیم کی تعلیم سے جو بڑا اس شہید میں اسکی
 تعلیم نہیں کی کہ کہ بڑا و بزرگ اسکی جہر سے شہید ہی جو اس کو سوسے کہ غلبت اور
 بڑائی میں شہید اور شہید میں کہ نسبت نہیں اور کوئی عاقل اس میں کیا کرتا شہید
 سو خدا تعالیٰ کو کثرت اسطورہ پر قواد اسکو باصون اور جہر دین سو شہید ہی ہوتی کثرت
 اور قابل شہرہ اسکی جو اللہ تعالیٰ کا فرمان اور حکم کہ اگر کوئی اللہ تعالیٰ سے
 اسکی جہر کا کوئی اندر نہ لکھا کہ نہیں جو وہ کسی جہر کا اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا
 ارشاد کہ جس کو شہید سے جو شہید سے اس سے سوسے کہ اس بات کی نفی مقصود ہے کہ کوئی اس
 ساتھ شریک یا سب سے دو عبادت اور تعلیم کا سستی ہو یہ مقصود نہیں کہ اسکی عبادت
 کامل اور خلق کو اور بڑا نہ اور انہی کا بڑا کو تلفظ کرنا اور اس میں کسی کلام کرنا اور
 امانت داروں کا اسکو ابی انکو سوسے علانیہ و کتباً جیسے آیات کتاب کلمہ اس میں

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّيْطَانَ فَهُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ
 وَلَئِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا إِنَّا مَعَهُ
 لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ وَلَئِن نَدْعُهُمْ قَالُوا مَعَهُ لَشَكٌّ
 مِّنْهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَبِالنَّاسِ
 كَافٍ

وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّيْطَانَ فَهُمْ فِي شَكٍّ مِّنْهُ
 وَلَئِن تَدْعُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ قَالُوا إِنَّا مَعَهُ
 لَفِي شَكٍّ مِّنْهُ وَلَئِن نَدْعُهُمْ قَالُوا مَعَهُ لَشَكٌّ
 مِّنْهُ قُلْ إِنَّمَا أَدْعِي إِلَى الْإِسْلَامِ وَبِالنَّاسِ
 كَافٍ

اور عالم میں ہوا اوسکی جبرستی اور بڑبڑاہٹ کی اوسکی کھوسری اور اوسکی کھوسری
لغزوں کو آتش پرستی اس دھوکے پناہی کی کر اپنی جانوں کو اوس پر قربان کرلو
میں اس طرح کہ ایک شخص جو دانا ہو یا پھر لڑکی کو لانا ہو اور اچھی کپڑے اور زیور ستا کر
اور عمدہ سواری پر سوار کرنا پھر اور اس کی باجو اور ڈھول جو میں اور آگ کے
دھن کے سنگار سے بھی زیادہ کوئے سے بجا کر دانا ہو یا تنگ کعبہ وہ آگ کو سنا بھی
تو آج کل کو آگ میں ڈال دیا ہو اور جو شخص اس کو دغا کا بل جانتے ہیں اور اس کو
فعل کا رنگ کرتے ہیں تو وہی ہی روز دوسرے ہو کہ آج کل شیطان اوسکی سموت
بیکر لوگوں کے سامنے آتا ہو کہ سرور اوسین فرق نہیں دیکھو وہ ان لوگوں کو اس
دین پر مضبوط رہنے کی وصیت کرتا ہو اور دیکھو آگ کی ذرا کیفیت نہیں جانتی
کہ راجت اور آرام میں چلا گیا فصل اور ایک جماعت اور جسے جو بانی کی
پرستش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ وہ ہر ایک چیز کی جڑ ہے اور
ہر ایک پیدائش اور بڑبڑاہٹ اور پانی اور آبادی اوس سے ہے اور
کوئی کام ایسا نہیں جس میں بانی کی حاجت نہ ہو اور جب ان لوگوں
کی پرستش کر رہو ان سے شیطان نے بازی کی کہ بعضوں نے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے
وہ گورے کو جو جا اور بعضوں نے گام کو اور بعضوں اور ان کے

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكَافِرِينَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

اور اس طرح او کو یہاں مسلمانوں کے خاص دلیل یعنی بڑے عبادت خانوں میں
جیسو نصاریٰ کے یہاں گرجا اور یہودیوں کے یہاں معذربین اور ان مسلمانوں کی انگو
عندیہ میں وہاں اور عبادتین مخصوص میں اور ان ستاروں کی تصویریں اینو
مردوں میں کبھی پتھر میں اور ان کو لے کر خاص سوز میں بنائے ہیں اور وہاں
فرہم کرتے ہیں اور راتوں میں مسلمانوں کی نمازوں کی طرح اول ستارہ کی
پایج نماز میں مقرر ہیں اور کچھ گروہ اوہیں سر ہار رمضان کے روزے
رکھتے ہیں اور عید کی طرف کو نماز پڑھتے ہیں اور کہ مسئلہ کی تعظیم کرتے
ہیں اور اس کے راج کے مستحق ہیں اور مردار اور خون اور سوہے گوشت
کو حرام جانتے ہیں اور رشتہ نہیں سو نکاح کے باب میں ادن کو حرام جانتے
ہیں چکو مسلمان حرام کہتے ہیں اور اس مذہب پر کچھ لوگ ذوالک کے
اراکین میں سے بغداد میں تھے اوہیں میں سو بلال بن حسن انشاک
کچھ جن کا الکت اور بہت سو مشورہ سالوں کا مولف ہے یہ شخص
مسلمانوں کے ساتھ روزہ رکھتا اور عید کرتا اور زکوٰۃ دیتا اور
جسہ زہم چیزوں کو جسہ زہم جانتا اور لوگ مسلمانوں کے ساتھ
اس کے لئے رہیں سو تعجب نہ کہنے کہ ان کے دین میں نہیں اور ان کو ستارے

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْكٰفِرِیْنَ
وَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰسِقِیْنَ

ایسا نہیں جیسا قول اور عقیدہ ابن اصول سے اور ان کے بعض سے مشہور ہے

تو اگر ابن سیرین کے قریبی شکل ہوگا اور نہ ہوگا اگر گمان ہو کہ منقولی کجیات

فیصل اور یہ ہے کہ سیرین سب فیلسوف کو عام نہیں اس لیے کہ فلسفہ کسی کتبانی اور

نہیں چاہیے فلسفہ کے معنی تو حکمت کی محبت کہ میں اور فیلسوف حکمت دوست

کہ کہیں ہر فیلسوف ہیست ہو لوگوں کے عرف میں اور اس شخص کے لیے خاص ہو گیا

ہر جو ایسا کے دین کے عقائد سے بالکل کجیات اور لوگوں میں عرف میں

یہ چیز ہو اور یہ معتقد ہو جائے اور اس سے یہی خاص ہو کہ ہر لوگوں

کے عرف میں اس لیے کہ یہ وہ کہو فیلسوف کہ میں اور نہ وہ لوگ میں جنکو طریق کہ

ہاں میں بنا کر دیا ہے کیا اور فلسفہ کے فرق میں سے ہر فرق علیہ ہر سائنس کہ نہیں

کہ میں سے اس کے فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

اور یہ اس لیے ہر سائنس کہ میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے ہر فرق میں سے

فان دہ غلہ پر مکتوبہ فی اللہ سبحانہ
والا فضیلتہ والافاضلہ والافاضلہ
والا انکار ان یکلمہ اللہ شہدا
من الموحثات وقال الحق
شہدا کمال یحییٰ کائناتہ واکان
کمالا فی عقبیہ ویکان
یکلمہ العقب منی نضوی الاما کوایت
ونبعہ من شذرات باقیام الزمیل وضو
مجل من کے
یخفی انہ البکلم الاول لان اول من خلق
لکون النعماء الیمین المطفیۃ وبنام آرسطو

اور مسلمانوں کی بہت سی جماعتوں نے رو کیا ہے یہاں تک کہ جیسے اور معتزل اور
خزیرہ اور رافضیہ اور کلام اسلام سے رو کیا ہے اور ارسطو نے کہاں کا انکار
کیا ہے کہ خدا تعالیٰ موجودات میں کسی کو پیدا کرنے والا ہے اور کہا ہے کہ اگر کسی چیز کو
پیدا کیا تو اپنی سلطنت میں کمال ہو گا بذات خود کمال ہو گا اور سلطنت کو نصیب
اور حکومت حق ہوئی ہوگی اور اس کی پیروی کی ان لوگوں نے جو انجام وصول
میں جہنم میں ملائکہ وہ پیغمبر کی نامی ہوئی تمام شریعت سے بدھین اور ارسطو کو
اسلام اول کہہ دینا شروع کیا کہ اول ان لوگوں کا جو جہنم کے اوپر کو مطلق تعلیمات بنا
اور ارسطو اور ان کے تابعین کہہ دینا کہ فلسفہ سانی کی ترازو ہے جس سے جو حق و شریعت
کی ترازو ہے اور اسلام کے نظریہ کو الون اس ترازو کی شرابی اور اس کی کجی اور نہایت
کے ساتھ کہ جو خیانت فرمایا اور اس کو رد کرنے اور ساتھ جو نیکو باب میں کہا میں کہیں
اور جسے جو کہا میں شیخ الاسلام ابو العباس احمد ابن عبد الحکیم مروت بلین نے
تعلیم کی اور وہاں مطلق کے رد و ابطال میں دو کتابیں لکھی ہیں جن میں اسکا
اعلان ہوا اور ساتھ میں ہوا اور مستحق غلبہ کی گویاں کیا ہے اور اسباب میں میں
بکتاب تفسیر قرآنی کی دیکھی ہے اور وہ خصوصاً یہ کہ محمد بن عبد الرحمن اسی مسلم ارسطو کو
محمد بن ابی ہاشم کہ قریب او کو مسلم ابو نصر فارابی کی پوسچی اور شیخ ان کے لئے

والا انکار ان یکلمہ اللہ شہدا
من الموحثات وقال الحق
شہدا کمال یحییٰ کائناتہ واکان
کمالا فی عقبیہ ویکان
یکلمہ العقب منی نضوی الاما کوایت
ونبعہ من شذرات باقیام الزمیل وضو
مجل من کے
یخفی انہ البکلم الاول لان اول من خلق
لکون النعماء الیمین المطفیۃ وبنام آرسطو
والا انکار ان یکلمہ اللہ شہدا
من الموحثات وقال الحق
شہدا کمال یحییٰ کائناتہ واکان
کمالا فی عقبیہ ویکان
یکلمہ العقب منی نضوی الاما کوایت
ونبعہ من شذرات باقیام الزمیل وضو
مجل من کے
یخفی انہ البکلم الاول لان اول من خلق
لکون النعماء الیمین المطفیۃ وبنام آرسطو

ان الاما کوایت
ونبعہ من شذرات باقیام الزمیل وضو
مجل من کے
یخفی انہ البکلم الاول لان اول من خلق
لکون النعماء الیمین المطفیۃ وبنام آرسطو

والشاهد من دين السيد بن
البا حله وكتب كان
فبذل من دين السيد بن
البا حله وكتب كان
فبذل من دين السيد بن
البا حله وكتب كان

یہاں تک کہ نصاریٰ کے ماتہ و نہیں اس کی کچھ نہ تھوڑا کچھ اور انکو جمع اس غرض سے
 ہونے لگو کہ ایک دین پر متفق ہو جاویں مگر اختلاف پر اور ایک دوسرے کو برا کہنے
 اور باطل اعتقاد پر تلنے لگوئے تھے اور حضرت عیسیٰ کے دین میں کچھ نہیں
 کچھ باتیں باقی نہیں مثل غنہ کرنے اور ناپاکی سے نہانے اور شنبہ کی تعلیم
 کرنا اور سُرور کی حرمت کو اور ان چیزوں کی حرمت کو جو تورات و حرام کی چیزیں
 سبزان امور کے جنکی حلت کی اور میں نصیریم ہو گئی ہر اور بعد کو معالہ اسبطرہ یا
 یہاں تک کہ لوگوں نے سُرور کو حلال کر لیا اور شنبہ کو حلال جانا اور انکی عمو نہیں
 ایک شنبہ کو کر لیا اور غنہ کرنا اور ناپاکی سے نہانا چھوڑ دیا اور حضرت عیسیٰ
 بیت المقدس کی طرقت نماز پڑا کرتے تھے نصاریٰ نے پیر پر طرکوٹ پر ہی اور آپ نے
 صلیب کی کبھی تعلیم نہ کی تھی جیسی انہوں نے اسکی تعلیم اور عبادت کی اور حضرت
 عیسیٰ علیہ السلام نے کبھی کا ساروزہ نہ کہا اور اٹھا روزہ ایک مہینہ چاند
 کا پورا مہینہ ان لوگوں نے اس عدد پر روزہ پڑا کر اسکو مہار کے موسم میں ملال
 لیا اور اس چاند کو مہینہ کو رومی مہینوں کی پڑائی کو عمو نہیں روزوں کی عدد کی
 زیادتی کو ٹھہرایا اور یہ لوگ نجاسو نہیں بہرے ہوتے ہیں حالانکہ حضرت عیسیٰ
 نہایت پاکی میں تھے اور انکا مقصد اس سے بہرہ و بونکی مخالفت نہ تھی فلسفہ و

(خامسة) ٣
 ونحوه لانه ايجد تركوا الحثان ولا افعال
 وبقوله لانه ايجد تركوا الحثان ولا افعال
 ونحوه لانه ايجد تركوا الحثان ولا افعال

وَمِنْ الْجَنَابَةِ وَكَانَ الْمَسِيرُ بِيَهُ إِلَى
مَقْدَسٍ فِيهَا لَوْحٌ مِثْرُ الْكَافُورِ وَلَمْ يُعْظَم
لِيُصْنَفْ بِهَا مَصْحُورٌ وَكَانَ مَعَهَا مِثْقَالُ
زَيْنِ الرَّبِيعِ فُجِعُوا وَأَزَادَ أَفْقَهُ
مِنْ الْعَيْشِ عَوَّجَاءَ

وكان المسيح في غاية النظارة
وقصصه وابدل له
ما اغبطه النبي صلى الله عليه وسلم

٢٠٩
آمل الفلسفة وعبد الله
بأن وافقوا

وَمَا كَانَ عَلَى الْبُحْرَانِ حَقٌّ

مفتی محمد رفیع

...

مکتبہ اسلامیہ

کتابخانه

عَنْ

اور پستونکی طرف نزدیک کی سطح کہ بعض باتوں میں اونکی موافق ہوئی تاکہ پتھر
ان کو دین اور حاصل انکے عقیدہ کا جس پر اکثر دیکھا اتفاق اس کے بادشاہ
فطین کے جمع کر کے ہوا جو وہ جسے عرب مذکور ہوا اور اس جمع
ہو گیا سبب یہ تھا کہ اسکندریہ کے بطریق نے اربوش کو گرجا میں باٹے سے
منع کیا اور بڑا کہا اربوش فطین کے پاس گیا کہ بطریق کی قندی کی اس سے
شکایت کر دو اور اسکو سامنے اسکو پکڑ کر بادشاہ نے اسکو کہا
کہ تو اپنی قول کا بیان کر اسکو کہا کہ میں یہ کہتا ہوں کہ باب جب نہایت بڑا
تہ تھا پھر بڑا پیدا ہوا تو وہ اسکا کلہ ہوا گردہ نوید اسے پرباب نے اسکو
کام سپرد کر دیا تو آہستہ آہستہ اور زمین کا اور اونکی بیج کی چیز دیکھا پیدا
کرنے والا ہی ہوا جیسا اسکو اپنی انجیل میں مذکور آیا کہ بیٹے نے کہا کہ
مجھ کو حکومت آسمان اور زمین پر دے گی نہ ہی ان دونوں کا پیدا کر نہ والا
ہو اس جہت سے کہ اسکو یہ امر عطا ہوا پھر وہ کہہ کر مجھ کو مریم مقدسہ یعنی ماریہ
اور روح القدس سے لکھا ایک ہو گیا اور وہی ایک سیم بگیا تو میر
کے اب دو معنی ہیں ایک کلمہ اور ایک جسم گردہ و دونوں
مخلوق ہیں بطریق سکندریہ دے نے کہا کہ

فقال فقال أنت الابل كانت اذا لم يكن لها عين

فان ابن فكان حمله له الا انه
 من شوقه في الامم الى ذلك ابن فكان
 هو خالف النعمان ولا من وقا به فيها
 كما قال في الجبله وديع في
 على الماء والارض فكان هو الجبل
 كما اعطى من ذلك شوان
 في الجبل

عَلِمُوا أَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا فِي الْوَيْلِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَأَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا فِي الْوَيْلِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَأَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا فِي الْوَيْلِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ
وَأَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا فِي الْوَيْلِ مِنَ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

وَقَضَاهُ وَوَضَعَهَا فِي الْبَيْتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ

وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ

وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ

اور اپنی انگوٹھی اور تمکار اور چٹری لکراؤ کہ وہی اور اونسو کہا کہ میں نے تمکو
سلطنت پر اختیار دیا جسین تمہاری دین کا نظام ہو وہ بات کہہ سب سے
باب میں اوسمی پرائیا کہ اور یہی تمکار اسکے گلے میں ڈال دی اور کہا کہ
دین نصرانی ہو نیکو پسٹی ہے اور اُس کو پرائی کو دور کر اور جو امانت کہ سب سے
بالافتان ملکر بنائی تھی وہ اسکو الہ کی کہ اسنے نزدیک ہوا سکا اور اربابین
کرنا نصرت رانی نہیں ہوتا اور نہ کوئی مستر بانی بدوں اسکے پوری ہوا اور
وہ سبہ ہر ایمان لائے میں ہم الہ کیلے باب پر جو ہر چیز کا مالک ہے
اور جو چیز ہم دیکھتی ہیں اور نہیں دیکھتے اسکا جاننا ہلا سے اور کیلے
رب یسوع خدا کے انکو نے بیٹے سب خلق کے کو اسے پہنچو نام جانو
سے پریشا اپنے باب سے پیدا ہوا اور بنا ہوا انہیں مہیوہ برحق ہی ہر
برحق سے اپنے باب کے جوہر سے اور جسکے نامہ میں تمام جان ڈر سکے
گئے اور ہر چیز کو پیدا کیا اور جو کہ جسم آدمیوں کے گردہ کی خاطر اور ہر
چیز کے کو آسان سمجھو اور لا درودم القدس جسم لکرا انسان بن گیا اور جل میں
ہر بریم نزل لینے دنیا سے شیطانی سے پیدا ہوا اور الم اور درود دیا گیا
اور ارا گیا اور سولی دیا گیا اور دفن کیا گیا اور تیسرے دن اٹھ کر

وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ

وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ
وَقَالَ لَمَسْتُمْ قُلُوبَ الْبَنَاتِ

فی النجوم الثالث واصل حال
 الشما ورجس عن بیان این
 دیو منقلد از شیطان
 آخری للقضا و بیان لامون
 و اختیاء و نون سرور
 القدس الواحد ویم الحی

الذی یزجر من ابیوس روح
 مجتبه و محمودیه و اجداد لغفران
 و بیاخته و اجداد سیدنا بلقیه
 و بیاخته و اجداد سیدنا بلقیه
 و بیاخته و اجداد سیدنا بلقیه
 و بیاخته و اجداد سیدنا بلقیه

۱۰

آسان پر چرخ گیا اور انجرباب کی وائیں جانب شہا اور دوسری دفن آنکا
 مستند ہو کر زندون اور مردون میں فصلا کرے اور ہم ایمان لاتے ہیں
 روح القدس الہی سچ روح پر سچ کی محبت کی روح او سکی بایس سیدنا یونی پر اور
 ایک محمودیت برخطا وکی شش کبوا سطر اور ایک جماعت پاک جا ملقبہ پر
 اور اپنی بد نوکی نیات پر اور دوسری زندگی پر ابدالابا ویک اور اسی
 مفیدہ پر اور جو شخص اس میں ادخا مخال ہوا و سکو برا کہنے پر سبک سب
 بادشاہ سوس طلحہ ہوئے پھر اربوش جا کر اپنے قول پر لوگو کو بلاتا تھا
 اور نصاری کو ان تین سو سے نفرت دلاتا تھا پس اپنے ساتھ ایک
 بڑی جماعت اکٹھی کی اور بیت المقدس کو گیا جب اکٹھی ہوئے اربوش نے
 کہا کہ ان لوگوں نے مجھ پر ظلم اور زیادتی کی اور جو لوگ اوس کے ساتھ
 تھے بہت نے اوسکی موافقت کی مگر لوگ اوس پر گری اور بیہانک
 کو قریب ہو کر جاکر اوسکا جادے پر جمع اول سے انھما دن
 برس کے بعد ادخا نمبر اجمع ہوا اوس میں وزیر دن نے
 اور سردار دن نے جمیع ہو کر بادشاہ سے کہا کہ لوگوں کا
 قول حسد اب ہو گیا اور اوس پر قول اربوش کا غالب ہو گیا

ان اولیاء و نذر انضاری
 اولیاء الثالث و نذر انضاری
 اولیاء الثالث و نذر انضاری
 اولیاء الثالث و نذر انضاری
 اولیاء الثالث و نذر انضاری
 اولیاء الثالث و نذر انضاری

ان متعالیہ النازل و قالوا
 و قالوا الی الملک و قالوا
 و قالوا الی الملک و قالوا
 و قالوا الی الملک و قالوا
 و قالوا الی الملک و قالوا
 و قالوا الی الملک و قالوا

عندنا خلقنا قنا جنتنا
 فخلقنا في مقالنا اربعين
 وكان من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين

ادناہ نے پادری کو جمع کیا اور میں سے ڈیڑھ سو پادری قسطنطنیہ میں
 معہ ہونے اور اربعین کے قول کو دیکھا تو اس کی گفتگو میں سے ایک یہ
 تھی کہ روح القدس پیدا کیا ہوا بنا یا ہوا سے خدا نہیں کہہ سکتے ہیں
 بلکہ میں نے کہا کہ ہوا سے نزدیک روح القدس کے معنی مجزوم خدا کے
 اوپر نہیں اور خدا تعالیٰ کی روح بجز اس کی زندگی کے اور کچھ نہیں پس اگر
 ہم قائل ہیں کہ روح القدس پیدا کی ہوئی ہے تو ہم اس کے قائل ہونے کے
 خدا تعالیٰ کی روح مخلوق سے اور جب یہ کہیں گے کہ خدا کی روح
 مخلوق سے تو یہ کہیں گے کہ اس کی زندگی مخلوق سے اس کی یہ منہی ہوئے
 کہ ہم خدا تعالیٰ کو زندہ نہ کہیں اور جو کوئی راہ کو زندہ نہیں کہتا وہ کافر ہے
 اور جو کافر ہے اس پر لعنت کرنی واجب ہے اربعین اور اس کے مرشدوں اور
 بطریقوں کی پہر اس مجمع کے اکادوں میں بعد ادنا ایک چوتھا مجمع
 بطریقوں کے سامنے ہوا اور اس کا مذہب یہ تھا کہ مریم علیہا السلام
 خدا کی والدہ حقیقت میں نہیں مگر وہ ان میں ایک وہ مسبود جو
 اب سے موجود ہے اور دوسرا وہ انسان جو مریم سے موجود
 ہے اور یہ انسان جس کو ہم کہتے ہیں خدا کے بیٹے کے ساتھ منہی ہے

عندنا خلقنا قنا جنتنا
 فخلقنا في مقالنا اربعين
 وكان من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين

عندنا خلقنا قنا جنتنا
 فخلقنا في مقالنا اربعين
 وكان من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين
 اربعين من مقالنا اربعين

و این الاله لیس این عالمی
 الحقیقه ولیکن علی سیدین
 الکرانه و اتفاق الامتین
 فیتلک ذلک بشاره مبارک
 البلاد فانفقوا علی غلطی
 و جرت بینهما سلسله

اور خدا کا بیاض حقیقت میں بیاض نہیں بلکہ برسبیل بزرگی اور دناموں کے ایک ہر
 سے یہ خبر تمام شہروں کے بطریقہ کو پہنچی وہ سب نسطورس کی غلطی کا
 کرنے پر متفق ہوئے اور انہیں آپس میں باب میں خطوط جاری ہوئے اور
 سب نے اجناہ کر کے نسطورس کے پاس غرہ کو لٹو کا مسد سپہا اور سنا
 سے انکار کیا اور اس پر لعنت کرنا واجب کیا جب اسکو لعنت کی نوا ظاکیر
 کا بطریق اسباب سے قصہ ہوا اور اسے آن پاور یو لکو جو اسکو ساتھ آن
 مع کیا اور اسے مناظرہ کیا اور او لکو بند کر دیا اور انہوں نے ٹرائی
 کی اور انہیں جنگ ہوئی پھر صلح ہو گئی اور نسطورس کے لعنت کرنے کو جاری کر دیا
 اور او لکو مجسمہ ہمیشہ اسطرح کی باتوں پر ہوتے رہی اور جب انکی پہلوں کا یہ حال
 ہو چکا زمانہ حضرت عیسیٰ سے قریب تھا اور حکومت یہی او لکو پاس تھی تو اب پہلو نہ
 کیا گمان کرتے ہوا دیر امت و دہری خرابی کی مرگ ہو چکی جسکو کوئی عقل والا
 نہ ہو گا ایک نو مخلوق کے اہمیں اتنا ساتھ کرنا کہ اسکو شریک خالق کا ٹھہرا کر
 اسکا کھڑا اور دوسرا سجدہ واسکو ساتھ ٹھہرانا دوسری خالق کو گھسانا اور
 اسکو گالی دینا اور بڑی بانوں کی تہمت اسکو لگانی چنانچہ
 کہتے ہیں کہ اسے فدا علی عرش سے اویزا اور ایکورت کی پیشا گاہ میں گیا

فی ذلک و اجتمعوا و ارسلوا
 الیکم لایستاعظوا فانتقم
 اللعن فلیلعنوا غنیمہ بالہ
 یتم اسافقتہ الذین قتل
 ناطلہم فقطہم و قاتلوا و
 نرو فم الضلو و انقل و العن
 النبی

و لکن علیک بما سمعہ و تشریح علی مثل تلک
 بلا قول و اذاکان ضل حال المتقلین
 لم یقرب منکم بالیسیر و لکن الذل لیس
 فتا ظنک بالناظرین منہ و ظنک بالافاق
 و عقل بعد ما انزلو فی
 الخلق خزامہ و الہک
 و سب و دینہ بالظن انہ
 من الکفر و دخل فی قریح

امساخا و اقام حناک شنته
مستعد تفرج جبر خدیج

الی ان صفتت المثل
و صلی علی ناسی الله غنا

و صلی علی ناسی الله غنا
و صلی علی ناسی الله غنا

و صلی علی ناسی الله غنا
و صلی علی ناسی الله غنا

و صلی علی ناسی الله غنا
و صلی علی ناسی الله غنا

اور وہاں نہ پہنچے تھے اس پر کہ دودھ پیا تھا یہاں تک کہ یہ نہ تھکتا ہوئی کہ
یہود یوں نے اس کے چپ لگائی اور صلیب پر چڑھایا خدا تعالیٰ او کو قول سے
بہت بڑا ہے اور اس باب میں انکا خدا قول کی نسبت کہ یہی بہت بڑا ہو اسلو کہ
انکا اصل عقیدہ یہ ہے کہ پیغمبر ہوئی و جن حضرت آدم علیہ السلام کی خطا کے باعث
اوس وقت سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانہ تک دوزخ میں رہیں گے جس میں پہنچا
یہ کہ سورت نہا کہ جب کوئی آدم زاد مرتد نہا تو ابلیس کے باب لگانا کے عوض
پارکے دوزخ میں قید کرنا تھا یہاں تعالیٰ نے انکو چھوڑنا چاہا تو ابلیس پر یہ بیان
کیا کہ اپنی عظمت کی کر سکی اگر کہ ہم بیٹ میں چلا گیا یہاں تک کہ یہاں پر کہ جو ان
ہو اور آدمی نکلا پڑو دشمن ہو و کو اپنی او پر فادہ کیا جس کو او نہ ہونے صلیب
چڑھا کر اسکو مار ڈالا تو اسکو اپنی انبیاء اور رسول کو مخلص کیا اور انہیں نیکو نفس کر
خدا کیا بجز اس شخص سے جو اسکو مصلیٰ دئی جائیگا مگر وہ باس میں شک کرے اور کہو کہ
خدا تعالیٰ اس کو زندہ کرتی تو وہ دشمن ابلیس کے قید خانہ میں خراب یا جا دیگا یہاں تک
کہ یہاں تک افراد کر و فوان با توئی سے انہوں نے رب کا جزا و قدرت سے بیکار کر
کہ انبا کو زمین چڑھاسکا اور او کی طرف ظلم کو منسوب کیا کہ بیک گناہ کو عزیز
نسب کو قید کیا اور اس کی مشرورہ باہن نسبت کہیں جو مخلوق پر

اجل مقتدر ہم ان ادوات کو کیا رکھا
فی الجحیم یحییٰ ابلیس بن خطیبہ و آدم
ال لکن واحد من غی الخلق و جنتا
کلتا کانت واحد من غی الخلق و جنتا
ال نار بذاتک لب و جنتا

بسم الله الرحمن الرحیم

و الخلق یحییٰ ابلیس بن خطیبہ و آدم
ال لکن واحد من غی الخلق و جنتا
کلتا کانت واحد من غی الخلق و جنتا
ال نار بذاتک لب و جنتا

عن العذراء علی الخلق و جنتا
و فی الجحیم یحییٰ ابلیس بن خطیبہ و آدم
ال لکن واحد من غی الخلق و جنتا
کلتا کانت واحد من غی الخلق و جنتا

بیشاد الخوا فان فضلا
الحاقی بجل و عن فکرم یعلمون
الضلیب لانه صلیب علیک
ولو کان طهر عقل لکان
الضلیب ختقاید الی
بل علی قدر برزخهم جسد
الخریق و لا یجانیة فصل
و رجبا فخر لیسوا علی شی من الدین و
انما ارادهم علی نصب جنان الی
لیقتضوا البها عقل العوا و یستندوا
اسوا لهم فسن ذلک تا فاعلموا فی عیدهم
السمی عن الغالبیت القدس من یعلمون

الکتاب

سے بھی کیے نمایان نہیں خالق جلشایہ کا تو کیا ذکر ہے۔ اور وہ لوگ صلیب
کی تعظیم سمجھتے ہوئے ہیں کہ اس پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انکی عہد پر میں چڑھا
گئے تھے اور اگر انکو عقل ہوتی تو صلیب تعظیم کے قابل نہ تھی بلکہ انکو قول کے برسر
ہونے پر سختی بلانے اور ذلت کے ہر فصل اور انکو راجب دین و کسی بات پر
نہیں اور انکو امر کا دار سہات پر جو کہ جیلون کے پہنچے لگا دیں اور عوام کی عقلیں
اور عین ہنسنا دیں اور انکو مال اڑا دیں ایک جیلہ اور دکان وہ جو جکودہ اپنی
عید میں جسکا نام عید النور ہی بیت القدس میں کرتے ہیں کہ ایک گہر میں جس
ہونے میں جس میں تبدیل لگی ہوئی ہوتی ہے اور وہ روشن نہیں ہوتی کہ جب
اوسکے عالم انجیل پڑھنے میں اور اپنی آواز میں بلند کرتے ہیں اور وہ ظاہر
کر دے گزرتے ہیں یا ایک گہر کی چیت میں سے ایک آگ تبدیل کی جی پر گزرتی
ہے جو چمک کر جل اوشنی ہے اوس وقت وہ لوگ ایک بارگی چمکاتے
ہیں اور رونے اور پلانے لگتے ہیں۔ ابو بکر موسیٰ نے ذکر کیا ہے
کہ بعض برسوں میں یہ فریت القدس کے حاکم کو جو اوس سال کے لہو
مقرر تھا اور اوسکو سفار کہتے تھے پوچھی اوسنے اوسکے بطریقوں کو
حکم سپہا کہ میں تمہاری پاس اس عید کے دن تمہاری فوکی تعقیبات کیواسطی آؤ گا

الی کیت فتور قند بل معاف لانا فکرم
ان کا ذلی اخبار ہم الی انجیل رفو آصو ہم
فکاذا اتلی اخبار ہم الی انجیل رفو آصو ہم
و ابھلو بالذ عاذا انار قند ذلی
منف الکیت فیجیجی نغیجی واجد
فیثوق و یثیندل فیجیجی نغیجی واجد
و انجنون فی البکار و الشیخو
قال ابو بکر الطریق سبی
قلنا کان یبض التسناب
منی من المکار الی والی لیت
المقدس فی ذلک العام
میں سفیان فافند الی
تارکھانی نازل انجیل

وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل
وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل
وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل

قال کیف افنا لحدود قیل
قال کیف افنا لحدود قیل
قال کیف افنا لحدود قیل

فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم

نفسی بیت المقدس میں تیرا دونوں نے اسکو سامنے ہوا یوں کی حرکت کی
شکایت کی اور سوسے کہ تم مجھ کو کیا پانچ ہوا دونوں نے کہا کہ اگر کو قتل کر رہا ہے
کیا کہ میں کس طرح اذ کو قتل کروں میں تو عہد نامہ اذ کو لے لے چکا ہوں اور عہد کے
توڑنے کی غرض سے معلوم ہوا دونوں نے کہا کہ جب تو اسکو صدمہ کیا تھا مجھ کو معلوم
تھا کہ دونوں نے نفسا ہی کو قتل کیا اور اگر باؤن کو گرا یا ہوا تو قتل اسکا
کے نزدیک ہوا ہوا اور اس گناہ کو ہم تیرے اور ہر کسی اور کسی کے لیے ہیں اور سچ ہے
سے درود است کہ تیرے اس گناہ میں مجھ کو ہوا اذ وہ دیکھو اور ہم تیرے لیے ایک ہی
کے روز میں ان روزوں کے تیرے میں مقرر کیے ہیں اور جب تک نصرانی ہو جائے
اون دونوں میں ہم گوشت چوڑ دیگا اور اسباب میں تمام اطراف کو ہم گھوم گئے
ہر قتل ہے اور کیا کیا بیان لیا اور یہودیوں کو بیت المقدس کے گرد اور جبل الخلیل
کے گرد اتنا مارا لگاؤ کی کثرت مشہور ہے نامہ ہوا اور بیت المقدس والے
اور مصر والے اس منہ کے روزی کہہ سکتے ہیں اور باقی اہل شام اور روم اور ان دونوں
گوشت استین کہتے باور یہ اور جو کار و روزہ کہتے ہیں انکی یہ طاعتی باز ہی ہے
عیدین میں کہ سب کی سب بتائی ہوئی اور انکی تجویز سے نئی پیدا کی ہوئی ہیں ایک
اور میں سے عید یہ کابل ہوا اور اسکا سبب یہ ہے کہ ہنگندہ میں

وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل
وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل
وہیچ جیو فقہاں کلمہ قیل

فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم

فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم
فقالوا انک جیبت اعطاکم

٦٢٢

مفتی علی محمد
اتر اعظمی

مفتی اعظم پاکستان

ان فلول

مذہب

فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ

جہاں

کہ یہودیوں پر فساد ہوا اور فساد ہی مگر اہل فرسکہ اول بائیس شیطان کی اونس
 یہودی کہ اونسوں نے اپنی بیگمہدین کے انکسجات بانور بزعمون کے ڈونڈ
 تھوڑی سی دن جو ہے تہو جوب ایک قوم کو دیکھا کہ اپنی جوتوں کے پاس بیٹھیں
 یہ کہا کہ ہاری واسطی ایک معبود بنا جیسے انکی معبودین پر پچرے کی عبادت کرنی
 یا وجہ کہ جو کچھ عزاب بشر کو نہ پر ہوتا اسکو دیکھ چکے تھو اور یہ بھی دیکھ لیا تھا
 کہ اوس گوسالہ کا بنائو الا اسکو بنانا اور ڈانٹا ہی اور اگ میں جلتا پنا اور
 تھوڑی سی سے پٹتا ہی اور سوہن سے اسکو رگڑتا ہی اور اسکو موسیٰ علیہ السلام
 کا معبود ہی شہر ادا اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو جانور کی عبادت کی طرف بلکہ
 جانور زمین سے نہایت کم سمجھ جانور کی عبادت کی طرف منسوب کیا اور انکی طرف
 خطا کرنے اور خدا تعالیٰ سے بیک جانور کو منسوب کیا اور کہا کہ انکی عبادت
 تہو جوب حضرت ابن عباس فراتوین کو کہی کہ معنی یہ ہیں کہ بیک گیا اور یہ تہو جوب
 اور ایک روایت میں دن سے تہو جوب حضرت موسیٰ علیہ السلام انجوب کی جنت کو کہی کہ تہو جوب
 کہ اور ادا کی جگہ بخانی اور سدھی کو کہا کہ اپنا معبود کو بیان چوہر کہ اسکو تہو جوب
 اور محمد بن جریر کہتے ہیں کہ انکی پھر اپنا کیا سبب وہ روایت ہے جو کہ حضرت ابن عباس
 یہودی ہر اونسوں نے فرمایا کہ جب فرعون دیا پر دوڑ لایا تو ایک شکاری گھوڑی پر سوار رہا

من التفتق وشاهدوا ما كان في السمك
ويهو فنه ويصلي به الزمان ويضرب بالسطح
ويستطو اقله باليد ويجعل في اله مني
نار

۱۳۰۰

قَاتِلِي قَالَ بَلَى
وَلَمْ يَلْمِهَا وَكَانَ فِي رَأْيِهِ ذَنْبًا لَهَا
سَنَيْتُ أَخَاذَهُم بِالْعِمْلِ كَمَا
رَوَيْنَاهُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ
قَالَ لَمَّا جَاءَهُمْ زُعَيْنٌ تَقَالَى الْخَبْرُ
وَكَانَ قَتْلُ فَوْسٍ أَدْبَهُمْ حَسْرَةً

[illegible]

وَمَا يَكْفُرُ بِهِ إِلَّا الْأَعْمَىٰ

سینٹ اٹھارہ

وقال السدي ج

وَلَمْ يَجِدْ لَهُ مِثْلًا

1

وہم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اس کا نماز باطل ہے۔
 قل فاقول بالحق انہ فاما وہا
 ان کنتم تعدل فبالتقوی
 فوہا ان اسراہیل علیہ السلام
 کما جنتہ التی فیہا کثیر من
 جنتوں کی بات ہے جو علیہ السلام
 بالنعیم وہو علیہ السلام
 خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت

وہم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اس کا نماز باطل ہے۔
 قل فاقول بالحق انہ فاما وہا
 ان کنتم تعدل فبالتقوی
 فوہا ان اسراہیل علیہ السلام
 کما جنتہ التی فیہا کثیر من
 جنتوں کی بات ہے جو علیہ السلام
 بالنعیم وہو علیہ السلام
 خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت

وام کہو اور انکو یہ بات معلوم ہو کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اس کا نماز باطل ہے۔
 لاکر اسکو پڑھو اگر تم سچ ہو دیکھو تو اس میں یہ ہے کہ یعقوب علیہ السلام پر وہ
 جو حرام کی جسکو قوربت نے نہ حرام کیا ہو یا حرمت اس چیز کی جو جسکو یعقوب
 حرمت میں خاص کر لیا تھا یعنی مرث اور انہوں کے گوشت اور اونکی دودھ اور جب
 اس میں یہ کہ یعقوب علیہ السلام نے مرث اسکو تنہا حرام کیا تھا اور اسکو سب
 سب چیزیں اسکی اولاد کو کھانا نہیں اور قوربت نے انہیں سب کو حرام کر دیا
 کر دیا تو ہمارا جوٹ کھل گیا فصل امت غضیبہ یہ کہتی ہیں کہ قوربت نے یہ بھی
 باقو کو جو پہلا بیابان میں سن کر دیا اور کسی منہج باقی اس میں اباحت نہ کو نہیں
 اور منہج ہونا جسکو ہم منع کرنے ہیں وہ موجب ہونا ہی منہج امر کے بیابان ہو گیا
 یہ بیشتر سو بیابان امر کی حرمت کو اور یہ بھی کہتی ہیں کہ ہمارا ہی شریعت میں اگر
 ان باقو کی اباحت دروہی جسکو قوربت نے حرام کیا ہو یا جو وہیکہ اونکی حرمت ہی
 وہی ہوئی نہ ہی کہ انہیں غریبی ہی پر بیابان ہو گیا کہ وہی ہو اور اونکی اس میں
 کو یہ تقریر باطل کرتی ہے کہ براہت اصلی کا درہونا اور حرمت ہی اباحت کا وہی ہو
 کایت ہو تو اسکی یہ معنی ہوئی کہ جس بات پر حکم استماعی اور شرعی متاد وہی
 حکم ہی اباحت کسی مسئلہ کو جو متفقہ تبدیل کے غمور گیا اور اباحت کا حرمت

وہم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اس کا نماز باطل ہے۔
 قل فاقول بالحق انہ فاما وہا
 ان کنتم تعدل فبالتقوی
 فوہا ان اسراہیل علیہ السلام
 کما جنتہ التی فیہا کثیر من
 جنتوں کی بات ہے جو علیہ السلام
 بالنعیم وہو علیہ السلام
 خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت

وہم کہتے ہیں کہ اگر کسی نے نماز میں غلطی کی تو اس کا نماز باطل ہے۔
 قل فاقول بالحق انہ فاما وہا
 ان کنتم تعدل فبالتقوی
 فوہا ان اسراہیل علیہ السلام
 کما جنتہ التی فیہا کثیر من
 جنتوں کی بات ہے جو علیہ السلام
 بالنعیم وہو علیہ السلام
 خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت
 وکانت خاصۃ واذ اکانت انما خدم خدا و جنت

۴۲۹
فی بیان النجیة و تامل
کتابیة کان

مضرباً إلى الظفر وأوحش
الجائنين ولو

بِقَدِّ قَبِيحٍ كَالشَّيْءِ مُنْقِطِ
وَمِنْهُ طَرَفٌ

وَأَكَلَهُ حَرَامًا وَلَهُنَّ
وَمَنْ يَتَّبِعْهُ يَكُونُ

بین اپنا ہاتھ ڈالے اور اپنی انگلی کسی ٹوٹے لکڑی کے ٹیپے سے یا دھنوں سے
 بین سے کسی جانب جن چٹا ہوا پاؤں کو چھو چٹا باریک بال کی برابر کسی
 نوادہ کو حرام جانتی ہیں اور اس کا نام طریقہ رکھا ہے اس سے مراد یہی کہ وہ نجس
 اور اوس کا کھانا حرام ہے اور یہ نام کھانا اور کونجیلا منجلی اصل ہے اور یہ پہلو
 قوریت بنے انہی طریقہ کا کھانا حرام کیا اور طریقہ دشکار سے جسکو شیر یا بھڑیا
 اور کوئی دوندہ اور کوسو اشیکا رکھی اور یہ وہ جانور ہے کہ قرآن مجید میں
 یا اکل الشیخ کے لفظ سے بیان فرمایا ہے اور اس پر دلیل یہ ہے کہ قوریت میں کھانا
 ہے کہ جنگل میں گوشت پھاڑا ہوا کھاتا اور اوسکو کھانے کو سامنے ڈال دے
 اور لفظ طریقہ کی اصل طرائق ہے اور یہ لفظ قوریت میں حضرت یونس علیہ السلام
 کے قصہ میں مذکور ہے جسوقت انکو سمی آپ کے کرتے پر چڑھا خون لالہ ہی ہو اور کھانا
 یا کہ پیڑ پر لٹے ہوئے انکو پھاڑا لالہ اور قوریت میں بھی کھانا ہے کہ گوشت جنگل میں پھاڑا
 آیت کھانا اور غالب یہی ہے کہ پھاڑا ہوا شکار جنگل ہی میں لٹا ہے اور حکم کے
 پر از نیکی باعث یہ تھا کہ وہ لوگ جنہوں نے قوریت میں شکار کرنے سے منع فرمایا
 جنگل میں جائیں برس پھر رہی اور کھانا بجز من اور سلوی کے اور کچھ مٹا اور
 سلوی ایک چوہا ہر مذہب کوہ کے چوہا ہے اور اس میں یہ خاصیت ہے کہ اس

المنسوبة اليه
هو عليه السلام
الاسد فالتان
القرآن يعلى
والمقام صحر

[illegible]

وكان سبب هذا

صندل الشبه الشاكر اذ قد عرفت
الامانة وادخلوا في الجنة
ميسرة وكانوا اهل الجنة
يا زودون في الجنة
حيث كان البركة
البركة

[illegible]

قد ورتنا جنتی ولکن الامت
 یکان یغیر ال اعتبارا علیما متنا
 اول مکتوب بنسبتنا فی مختار
 فاکتاف افقته منته ذلک انما کان
 یزیدنا حتی یکبر وکل تسخیرا لک
 غفره وکل تسخیرا لک

ما احببت احیاً یوفی
 وبعثت یوسف الی سزیل
 زوجة آتیه وری الزواجر
 وفضل کمال یوحید

چونکه کیا میداد آنکه او را عورت کا کتاج این دو مردی چو سر کرد یا بهر آنکه اسلحه سر کرد
 بهر چه بر سر بهیانی کا کتبه و بکا اسودت می صحبت کر که انزال با هر که تا بهایه حق
 نوادگی به بات ناخوش مسلم هوئی او سکوی بی وفات ای پیوسته اس عهد کو اینو بگو
 بانیکی اجازت دی جنگ کر آنکا ایک چو ناله کرا بر او چو کارد و فضل کمال یوحید
 خوف سر که کسین و سکا بهی و بی حال بر او سک و ده نو بهایه کتا بهاد و عورت اینو با
 که بیان ہی دیگر و پیوسته اینو سکا بر بری او کی پیوسته حاشه عهد نو کتا سکا باس پیوسته
 او کی سامنی هوئی پیوسته اس سر و غیبت کی اور خبری کے خوف ناپی لایهی اور انگوشتی
 او کی باس گرد و کبر او سر صحبت کی او سک و حل و علیا حب پیوسته و گو خبر پیوسته که بهر که
 زنا کا حل چو نوادگی حلانے کا حکم کیا اسنو او کی باس او کی انگوشتی اور لایهی چو پیوسته
 پس پیوسته دانے خد کیا که من نے او سک نہیں پہچانا اور اسکا دوباره لانا طلال
 نه سببایه لوگ کہتو بن که اس زنا سوتا کے جو اولاد ہوئی او کی نسل میں داؤد
 نبیر علیہ السلام میں اور او کی چو بخت با تو نہیں کسی ایک پیوسته که خدا لگایه عورت کو طلال
 دی اور ده دو سر پیوسته کتاج کر دی اور پیوسته بر او کسی پیوسته جو کر دی توان دو کی
 اولاد اولاد زنا ہوگی او کہتو بن که اس مصلحت سلیمان اولاد زنا میں اور انکا قول ہی
 که عبد الہ بن سلام بن نہیں پیوسته مسکرا ترا شامی اور انکا قصد اس سے بہر تباک

ما احببت احیاً یوفی
 وبعثت یوسف الی سزیل
 زوجة آتیه وری الزواجر
 وفضل کمال یوحید

اللهم

من الزنا اذن بالحر ایتها فبعت الیہ
 یخافہ و عصا فاعتزل ربانہ
 لویع فها و لویع فاعتزل ربانہ
 قالوا من ولد ما کین ذلک انما

ان الزواجر اذا زجر زوجة
 یحیی خلقا و نکح غیرہ
 اولادھا و اولاد زنا فبعت
 و السلیمان اولاد زنا فبعت
 لویع فها و لویع فاعتزل ربانہ
 ان الزواجر اذا زجر زوجة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

کہ مسلمانوں کی اولاد کو اولاد نہاں ہر دین احمد کہی دین کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بہت سے خواب دیکھے ہیں جسے معلوم ہوتا تھا کہ وہ صاحبِ ولادت ہو کر یہ آپس میں سب سے بڑی کی بشارت کہنے شام کو سفر کر کے ملاوید و ملاقات کی اولاد ہوئی اور دوسری زبان کہ تو اور ہونے جا کہ کچھ صاحبِ ولادت ہونگے سلمیٰ عبد اللہ بن سلام کہ کچھ ساندہ کروا اپنے علوم قرینہ اونٹو سیکھو اور فصاحت اور مجوزہ قرآن میں ہر روز اور سکھو عبد اللہ بن سلام کی طرف منسوب کرنے ہیں اور یہ باب سیر لوگوں کے اور ہمیں جو اپنی مسجد میں ملے کر زمین ادا نہیں ہوہ ہیں گا زمین جو اسکی شان بزرگی کا ہیں نہیں اسکا انبیاء کی امت نبی نبی انہوں سے کر زمین شلا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کہ اولاد نہاں کہی دین اچھا کو کچھ بیکٹر منسوب کہی دین اور حضرت لوط علیہ السلام کی شان میں کہی دین کہ اپنی دو بیویوں سے نکلی اس میں نہاں اور حضرت سلیمان علیہ السلام کی شان میں جادو دلائے ہیں کہ وہ جادو گر بادشاہ ہیں اور حضرت یوسف علیہ السلام کی شان میں کہتے ہیں کہ انہوں نے اپنی اماں کا بچا کر لیا اور اس کا حسن لیا پس دیوار پہنی اور اپنے باپ حضرت یعقوب علیہ السلام کو ادھکیان دانت سے کاسے دیکھا کہ نہاں دے شے یہاں تک کہ اون پر حضرت جبریل علیہ السلام نازل ہوئے اور فرمایا کہ اسے یوسف تم زانیوں میں سے جو جاؤ گے مالاخر خدا تعالیٰ کے نزدیک

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

جو کہ یہ مکان تو اہر یا درہو چھوہیہ کہ حد انتہائی حضرت حق علیہ السلام کی ناساہدہ
 ہستی کی خبر خوشی ہی اور حق علیہ السلام بے حضرت یعقوب علیہ السلام کی خوشخبری ہی پر
 اسکی حق علیہ السلام ذہم کرنا کام کیوہیچا ہوتا وہو کہ آپ کو منیہ کے شاہرہ کی نشانیہ
 پاچہ بن کر آئے تھاراقہ حضرت ہمیں کے دہرہ بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور
 حضرت ابراہیم کو حرات کر بکا ماکور فرمایا اور حضرت اسمیل کے تعویسو مارم ہو کر بکا اور
 فرمایا اور تشریف لے گئے یعنی عیسیٰ بن مریم اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم کی تسلیم کیا
 اور انکی خبری ہی کے دہرہ بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور
 کہ حق کو دیا یعنی اسمیل علیہ السلام کو ذہم کر بکا اور ان پر حق کو زیادہ فرمایا
 حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے رب سے دہرہ بنیادہرہ کی کہ حق ہیں اللہ تعالیٰ انکی دما بکا
 بعد بنی کی نشادہ کو دہی بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور انکی دما بکا
 وقال انی ذابک الی انی سید بن رب بنیادہرہ کی کہ حق ہیں اللہ تعالیٰ انکی دما بکا
 اور وہی بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور انکی دما بکا
 معلوم ہو کہ انکی بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور انکی دما بکا
 ہوئی ہی اور جس کے کہ انکی بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور انکی دما بکا
 تہا اور حضرت حق کی بنیادہرہ کیوہی کہ انکی تسلیم کر بکا اور انکی دما بکا
 ہوتا ہے بنی کہ جس وقت اکی عمر کے دو گون کے ہوتا ہوتا تھا ہوئی اور حضرت

ان ابراهيم عليه السلام قال يا ربنا اني قد اتيتك
 فاجاب دعائي ووافيتني به فليكن ما قلت
 فاجاب دعائي ووافيتني به فليكن ما قلت

[illegible]

كانت يفرق بينه وبين أبيه
بأنه كان يفرق بينه وبين أبيه

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

هذا الموضع

ملازمتی و ملازمتی

بسم الله الرحمن الرحيم

سلامت

باب وفاء في

اسطرح سے بدنام و ذلیل و خوار بنائے تھے کہ میرے دو بیٹے کو جو دو ٹکائی ہوئی میوہ ایشادہ تھا
 ان پر اب عبدالمہ اور اتھرواد حضرت اسماعیل کی طرف حاصل ہے کہ یہ دو بچے تمام حضرت
 آدمیوں کا قربت میں بڑا ہو گیا اور اسکا سبب یہ تھا کہ حضرت موسیٰ نے قربت کو کسی
 اسرائیل سے کیا یا اس نے کسی کہ کہیں سے ہو گا آپ کو بعد اس کے کہ معنی میں مختلف ہو کر بہت
 سے ہو جاویں اور قربت کو آپ نے بنی یسوی کے امام کو دیا سو ارا کہ یہ سورت کے
 جو ان لوگوں کی طبیعت کو مذمت پر مشتمل تھی اور یہ کہ وہ لوگ مغرب قربت کی مشرت
 کے خلاف کرینگے اور اس کے بعد ان پر مذاب آدیا گیا اور یہ سورت اس پر سورت مذمتی تھی کہ
 دین پر شاہ ہو اور قربت کا یاد کرنا اور پھر فرض نہانا سنت بلکہ ایک آدمی کی ایک
 عمل یاد کرنا تھا اور دوسرا دوسری جب تخت نصرتی ماروں اور اس وقت ان
 لوگوں کو مارا جاتا جو اکثر قربت کو حافظ تھے اور ان کی عبادت نے ہوئی کہ نوح و عزیر
 ہی یادداشت کو اکٹھا کیا جس کو یہ قربت بنی جو یہود کو کچھ پانچ ہی اور اوس سے
 اب بطرح قربت انہیں لکھا گئی اور یہیں جنت اس کی تعلیم میں ان کو فوٹا گیا بلکہ
 باہر ایک کہ عیسوی زیادہ بڑے گنہگار تھے کہ یہ قربت جو یہود کو کچھ پانچ جو یہود و عزیر
 کی گائی تھی جو اس میں قربت میں کسی بہت ہی تہرا اس کو اس قوم نے قربت بنوئی یا
 اس کو تعالیٰ نے مشرق کر دیا تھا پس قربت میں بنی بنی لکھیں اور کچھ کی پیشی

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

فلم يبق لنا من هذا الا قول
تد او لنا اننا قد فعلنا
هذا الكثرة التي نرى
ولنا النقص في هذا
والنقص في هذا

خاتمہ

الحمد للہ واللہ کہ یہ کتاب مفید بات اتباع سنت و سفایں توحید مولد
اسلام بن نجی شامی تاریخ ۱۲۳۵ھ جیب لرحب ۱۲۳۵ھ جوی لکھنؤ شامی کو پوسی

قطعہ تاریخ طبع از مشربم

مکاتہ شیعہ لکھنؤ جیب لکھنؤ
تذات لکھنؤ دی اے

فلطامہ کتاب تہذیب الایمان

۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱
۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱

اور سوار کے اور کچھ اگر غلطی اعراج نقطہ کنی ناظرین ملاحظہ فرما دیں
کہ درست فرمالین

دراصل سند اس بات کے کہ یہ کتاب مطبع مدینہ کی چھپی ہوئی ہے مطبع
عنوان لوح مضمون مادہ تاریخ لکھی گئی